

١٥

السَّوَابِغ

ابن خلدون

القبائل والامم الوحشية



المطبعة الكاثوليكية - بيروت

الروائع

سلسلة أبحاث في الأدب ، ومتنجات من أشهر أعلامه

السلسلة الأولى

ظهرت كلها

في الشعر

٢- الشعر الجاهلي : نشأته - قنونه - صفاته - الشنفرى

٣- المهمل : متنجات شعرية

٧- امرؤ القيس : متنجات شعرية

١٠- أبو العتاهية : متنجات شعرية

في النثر

١- علي بن أبي طالب : نهج البلاغة

٤- ابن بطوطة : تحفة النظائر في غرائب الأمصار ، وعجائب

الاسفار (الجزء الأول)

٥- « : « « « (الجزء الثاني)

٦- « : « « « (الجزء الثالث)

٨- ابن عبد ربه : العقد الفريد (الجزء الأول)

٩- « : « « « (الجزء الثاني)

اهداءات ٢٠٠٢

اغروش ذهبية

أسرة د/ محمد الرحمن بدوي

جمعية د/ محمد الرحمن بدوي للأبحاث الثقافية

القاهرة

ابن خلدون

العمران البدوي

درس وملاحظات

بقلم

فؤاد أبو الحسن

استاذ الآداب العربية في كلية القديس يوسف

جميع الحقوق محفوظة للطبعة

المطبعة الكاثوليكية -

بيروت

١٩٢٨

ابن خلدون

١٤٠٦ - ١٣٣٢

الرجل

ولد ابو زيد عبد الرحمن بن خلدون في تونس سنة ١٣٣٢ هـ من أسرة عربية الأصل ، تمت بنسبها الى اقيال كندة ثم الى شرفاء اشيلية . وكان قد اشتغل افرادها بالسياسة ، فنشأ في ابن خلدون ميل الى تلك المغامرات . فما اتم العشرين من سنه ، وكان قد مات ابواه بالطاعون ، حتى دخل في خدمة امير تونس . ولكنه لم يلبث ان انتقل الى مراکش فخدم سلطانها مدّة . وما زال يتنقل عند سلاطين المغرب واسبانيا ، ثارة مرفوعاً ، وطوراً مخذولاً ، حتى سئم السياسة وتلاعباتها فاعتزلها مدة سبعة اعوام (١٣٧٥ - ١٣٨٢) صرف منها اربعة في قلعة ابن سلامة ، فكتب فيها مقدّمته الشهيرة وبدأ تاريخه

وفي سنة ١٣٨٢ رحل الى المشرق فاقام مدّة في القاهرة يعلم ويتولّى القضاء . ثم ارسل يطلب عائلكه ، ففرقت في الطريق . حينئذٍ ذهب الى مكة فصج ، ورجع الى مصر فلزم معيشة الانفراد الى سنة ١٣٩٤ . فرجع فيها الى القضاء مرّات . وكان ان ظهر تيمورلنك في اراضي الشام ، فذهب ملك مصر لمحاربتة واستصحب ابن خلدون معه ، فاستفاد هذا من تلك

- ب -

الفرصة واتصل بالطاغيه المشهور ، فامتدحه ورجع بعد ان قال الامبان -
وكان منصبه في القضاء المالكي ، في مصر ، ينتظره ؛ فعاد اليه بعد المتاعب
حتى مات سنة ١٤٠٦

اما اخلاقه وصفاته فجعلها انه كان كثير الثقة بنفسه ، مغامراً في
طلب المعالي ، صاحب دهاء وتدبير عجيبيين يقرنهما الى كثير من الانانية
وحب الظهور . وكان ايضاً متأثراً جداً بتربيته الدينية ، حتى رافقه هذا
التأثر في الكثير من احكامه

وقد بوسعنا كثيراً في درس حياة الرجل واخلاقه في مقدمة الجزء
الثالث عشر من الروائع ، فلترجع

أما

قلنا في مقدمة الجزء المذكور ، ان لابن خلدون آثاراً شعرية متوسطة
القيمة ، وآثاراً نثرية لم يصلنا منها الا التاريخ . ثم القينا نظرة اجمالية على
التاريخ وتقسيمه ، وقيمة ابن خلدون ، ورخاً
وقد حللنا ، في الجزء السابق ، «المقدمة» المشهورة ، وذكرنا نسخها .
ثم درسنا فلسفة ابن خلدون الاجتماعية ، فكانت النتيجة ما يلي :

الفيلسوف الاجتماعي

خلاصة ما يُقال عن آراء ابن خلدون، في مقدّمته، انه ابتدع علماً جديداً لم يسته هو؛ انما نقدر نحن ان ندعوه «بالفلسفة الاجتماعية». اما موضوع هذا العلم فهو «ال عمران البشري، والاجتماع الانساني مع ما يلحقه من العوارض والاحوال». والمؤلف يستخدم التاريخ لتحقيق هذا العلم، ولا يبدأ بهذا العلم، كما قال البعض، ليصحح التاريخ. فان همه ليس تصحيح الروايات ليؤلف منها تاريخاً صادقاً، بل نقدها ليختار منها ما يوافقه لتقرير علمه؛ فيُصبح هذا العلم، في عرّفه، غاية لا واسطة؛ ويصبح غير موافق للاسم الذي ينعت به الكتاب عادة، اذ يستونه «فلسفة التاريخ».

وقد سار ابن خلدون لتحقيق غايته هذه على طريقة عقلية، استنتجها من مظاهر الكون. فكان موضوع درسه الاول البيئة الجغرافية وتأثيرها في اخلاق الشعب واحوالهم. ثم درس الظواهر الاجتماعية واشهرها الدين، حتى انتهى الى البحث في الحياة الاجتماعية. وهناك اعطى قانونه الثلاثي المهم في تطوّر الدول من حياة البداوة، الى حياة الظفر والتغلب فالملك، الى الاضمحلال بالانغماس في الترف فظهور دولة جديدة. وهذه المناسبة تكلم عن دور «العصبة» في تعزيز الملك. فكانت كل ابحاثه غاية في الطرافة رفعت، في اقسامها المختلفة، الى مستوى مونتسكيو، وتارد، ومكيافيل (راجع مقدّمة الجزء السابق ص: ر، وما يليها).

الكاتب

من الآراء الشائعة ، والاحكام السائرة ، التي نراها في اكثر كتب الادب ونسمعها من معظم الادباء ، ان ابن خلدون من اكبر كتّاب العرب ، وان أسلوبه في الأوج من الطرق الكتابية ، وان انشاءه ممتاز يصلح ان يكون نموذجاً يسير عليه الكتّاب ويتأثر به المنشؤون . وفعلًا فقد سار على هذا النموذج كثير من الكتبة ، وتأثر به عدّة من المنشئين ، مدة نصف قرن بدوها عام ظهور «المقدمة» مطبوعة ، لأول مرة ، في بولاق سنة ١٨٥٧

على اننا يلزمنا ان نستقبل هذا الرأي الشائع ، كسائر امثاله ، بمتهمى التحفظ . فنعمل عقلنا في مؤداه ، وننتقده بهدوء وانصاف . حتى اذا رأيناه موافقاً للحقيقة ، اقررناه وتبعنا سلفاءنا شاكرين ، والآاصلحناه وخالفناهم عاذرين

وقبل ان نبحث في صفات انشاء مؤرخنا ، وهل تؤهله لهذا المكان العالي الذي احتله ، ينبغي لنا ان نفتش عن سبب هذه الشهرة في المحيط الخارجي ، وعما اذا لم يكن للظروف من يد في اقرار هذا الحكم . فترى ان المقدمة كانت من اوائل كتب الادب العربي المنشورة بالطبع . فتلقاها

ادباء النهضة الاولى ، ولا كتاب غيرها لديهم يستندون اليه في معانيهم وطرق تعبيرهم . لانها ظهرت قبل « كيلة ودمنة » ، « والاغاني » ، « الكبير باحدى عشرة سنة » ، وقبل « العقد الفريد » بسبع وعشرين سنة ، وقبل مؤلفات الجاحظ بنحو اربعين سنة . ثم اعيد طبعها في مصر ، وطُبعت مرّات في بيروت ؛ فكانت كتاب الادباء الوحيد ، ودستور انشائهم الراقي . وكان ما يرونه في معانيها الشائقة ، ونتائجها الصائبة في اكثرها ، وافكارها الجديدة في عصرهم ، يغتفر سقطات تعبيرها ، ويعفو لديهم تغلغل الفاظها ، واضطراب اسلوبها ، فلا ينتبهون الا الى المعاسن ، ولم يكن يوسعهم غير ذلك ، لا ذكراته من الاسباب . فنفعهم اذن سبب تلك الشهرة السائرة

اما اليوم وقد نُشرت اكثر الكتب الادبية ، فعرفنا المنشى . الرزين في ابن المقفع ، والاديب اللطيف في ابن عبد ربه ، والمصور الدقيق في ابى الفرج الاصبهاني ، والكاتب الشخصي في الجاحظ ، قرى اسلوب ابن خلدون يتخاذل امام هؤلاء ، وشهرته تتضاءل شيئاً فشيئاً . وانه لمن واجبتنا الادبي ان ندرس صفات انشائه درساً منصفاً فنبين انه فيلسوف كبير ، وعالم اجتماعي دقيق ، كما قلنا ، ولكنه ليس بالكاتب

ابن خلدون مغربي النشأة والتربية ، دخل محيط الادب في القرن الرابع عشر . وقد رأينا انه تجاوز بيئته وزمانه بمراحل في ما يختص بالافكار والآراء . اما في الانشاء ، فلم يكن عنده من الشخصية الادبية ما يدفعه الى التخلص من تأثير الزمان والمكان . وكأنه انصرف بكليته الى الفكر فلم يهتم بالتعبير ، فبقي في اسلوبه مغريباً ، ومن القرن الرابع عشر :

نال من زمانه ، طريقة التكلّف ، وزيّ التبرّج السطحي ، فكثرت في
جملته ، السجّات السخيفة بعض الاحيان ، والاستعارات والتشابه الغريبة ،
والقياسات المعقّدة ، والاسهاب المملّ تارة ، والايجاز الغامض اخرى ، حتى
ادّى هذا الاسلوب المقلّل الى اضطراب في ترتيب الافكار ، وعدم
انتظام في تناسقها ، ومراجعات عديدة تكاد تحول بين المطالع وافكار
المؤلّف النفيسة . ولنا شاهد على ذلك كثير من فصول الفصل الثاني من
المقدّمة ، المنشورة في هذا الجزء ، ولا سيما ما يختصّ «بالعصبية» وشروط
الملك ، وسبب اضمحلاله . فقد بذلنا الجهد في ايضاح ذلك بما وضعناه من
الفواصل والنقاط بين الجمل ، وبما علّقناه من الشروح . وكذلك يرى المطالع
كثيراً من الغموض والتعقّد ، في باب غزوات التّابعة ، المنشور في الجزء
الثالث عشر من «الروائع» ، وخصوصاً في الصفحتين ١٠ و ١١ وذاك
اطول من ان يمكننا نقله

اما تأثير المحيط الذي نشأ فيه الكاتب فيظهر خاصة في التعقّد
النتائج عن الاكثار من الضمائر والاسماء الموصولة ، والخلط بين الالفاظ ،
وبعض الاغلاط اللغوية والنحوية . وهي صفة زلها في انشاء اكثر كتّاب
المغرب ، الذين يقصرون عادةً عن متانة الشرقيين ، ولا يدركون وضوح
الاندلسيين ، فيقرب مؤلّفنا ، في استعماله بعض الكلمات في غير مواضعها ،
من ابن بطوطة ، وان يمكن ابن خلدون اطول نفساً ، وامتن تركيباً
من الرحالة الشهيد . واليكّم مثلاً على الاكثار من الضمائر في هذه القطعة
المأخوذة عن بحثه في آداب الرشيد . قال بعد ان نفى عن الخليفة تهمة السكر ،
وقد وضعنا بين هلالين الاسم الذي ينوب عنه الضمير ، فيسهل المطالع

تحت القموض الذي يؤدي اليه اسلوب المؤلف:

« وانظر ما نقله الطبري والسعدي في قصة جبريل بن مجتاشوع الطيب حين أحضر له (لرشيد) السمك في مائدته (لرشيد) فجاه (ضير) الفاعل لجبريل وضير المفعول للرشيد) عنه (عن السمك) ثم امر (جبريل) صاحب المائدة بحمله (بحمل السمك) الى منزله (منزل جبريل) وفطن الرشيد وارتاب به (بجبريل) ودسّ خادمه (خادم الرشيد) حتى عاينه (عاين جبريل) يتناوله (اي تناول السمك) » (١)

فليقرأ المطالع هذا المقطع بسرعة ، دون انتباه الى الشروح ، وليرَ هل يفهم فكر المؤلف بسهولة اثم ليتبصر ، غير مأمور ، بهذا المقطع الثاني المأخوذ من البحث في « فائدة التاريخ العام » :

« واما لهذا العهد وهو آخر المئة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذي نحن شاهدوه وتبدّلت بالجملة واعتاض من اجيال البربر اهله على القديم بن طراً فيه من لدن المئة الخامسة من اجيال العرب لما كسروهم وغلبوهم وانتدعوا عامة الاوطان وشاركوهم فيما بقي من البلدان للمكهم » (٢)

واذا اضفنا الى هذا القموض ، الناتج عن الاكثار من الضمائر واسماء الموصول ، ما نراه من الخلط بين معاني الكلمات ، خصوصاً في الابحاث عن « الحسب » ونهايته المنشورة في هذا الجزء ، اذ يستعمل الكاتب الالفاظ : نهاية ، غاية ، كمال ، دون تمييز بين معانيها فيريد بها تارة اعلى درجة من

(١) الروائع : الجزء ١٣ ص : ٢١

(٢) الروائع الجزء : ١٣ ، ص : ٣٣ ، وقد اجتهدنا في ايضاح هذا المقطع بالفواصل والنقط والشروح

الحسب أو تمامه ، وطوراً اضمحلاله واتقراضه ؛ عند ذاك نرى بحق
واتصاف ، أن ابن خلدون فيلسوف معتبر ، واجتماعي دقيق ، ولكنه
ليس بالكاتب الكبير ؛



ما أخذ

يُضاف إلى ما ذكر في مقدمة الجزء الثالث عشر :

محمد لطفي جمعة : ابن خلدون - في تاريخ فلاسفة الإسلام -

مصر ، ١٩٢٢



كتاب العبر

وديان المبتدا والخبر

في ايلم

العرب والعجم والبربر

ومن عاصرهم

من ذوي السلطان الاكبر



الفصل الثاني

العمران البدوي

الامم الوعبة والقبائل — العرب

العمران البدوي

الزمن الوعبي والقبائل - العرب

الفصل الاول

في ان اجيال البدو والحضر طبيعية

اعلم ان اختلاف الأجيال، في أحوالهم، انما هو باختلاف نمطهم من المعاش. فان اجتماعهم انما هو للتعاون على تحصيله، والابتداء بما هو ضروري منه وبسيط، قبل الحاجي، والكماي (١). فنه من يستعمل الفلح من التراسة، والزراعة، ومنهم من ينتحل القيام على الحيوان من الشاء، والبقرة، والمز، والنحل، والدود للقر، لتاجها، واستخراج فضلاتها. وهؤلاء القائمون على الفلح والحيوان تدعوهم الضرورة، ولا بدء الى البدو (٢) لانه متسع لما لا يتسع له الحواضر، من المزارع، والفدن (٣)

(١) يقسم ابن خلدون مرافق العيش الى ثلاثة انواع يبرع عنها بالكلمات : الضروري، والحاجي، والكماي. « فالضروري » هو ما لا بد منه في المعيشة، والذي بدونه لا تكون حياة، و« الحاجي » هو ما نسيه أيضاً باللائم الذي بدونه ينقص شيء من المعيشة، و« الكماي » هو ما يكون للرفاهية ثم (تترف

(٢) البدو : في الاصل، الصحراء وهو المراد، ثم أطلقت على سكان الصحراء.

(٣) الفدن : جمع الفدان وهو المساحة للزرع، وحُصرت، في الاستعمال المصري،

بمساحة اربعائة قصبة مربعة.

والمسارح للحيوان ، وغير ذلك . فكان اختصاص هؤلاء بالببدو أمراً ضرورياً لهم . وكان حينئذ اجتماعهم ، وتعاونهم في حاجاتهم ، ومعاشهم ، وعمرانهم ، من القوت ، والكسوة ، والدفء ، لفا هو بالمقدار الذي يحفظ الحياة ، ويحصل ببلغة العيش من غير مزيد عليه ، للجزء عما وراء ذلك

ثم إذا اتسعت احوال هؤلاء المتحطين للمعاش ، وحصل لهم ما فوق الحاجة من الغنى والرفه ، دعاهم ذلك الى السكون والدعة ، وتعاونوا في الزائد على الضرورة ، واستكثروا من الاقوات ، والملابس والتأنيق فيها ، وتوسعة البيوت ، واختطاط المدن والامصار للتخضر

ثم تريد احوال الرفه والرغد ، فتجبي عوائد الترف البالغة مبالغتها في التأنيق في علاج القوت ، واستجادة المطابخ ، وانتقاء الملابس الفاخرة في انواعها من الحرير والديباج وغير ذلك ، ومعالة البيوت والصروح ، وإحكام وضعها في تنجيدها ، والانتها في الصنائع في الخروج من القوة الى الفعل ، الى غايتها . فيتخذون القصور والمنازل ، ويحجرون فيها المياه ، ويعالون في صروحها ، ويبالغون في تنجيدها ، ويختلفون في استجادة ما يتخذونه لمعاشهم من ملابس ، او فراش ، او آنية ، او ماعون . وهؤلاء هم الحضرة ، ومعناه : الحاضرون ، اهل الامصار والبلدان . ومن هؤلاء من يتحل ، في معاشه ، الصنائع ، ومنهم من ينتحل التجارة . وتكون مكاسبهم انفي وارفه من اهل البدو ، لأن احوالهم زائدة على الضروري ، ومعاشهم على نسبة وجدهم (١)

فقد تبين ان اجيال البدو والحضر طبيعية لا بد منها ، كما قلناه

الفصل الثاني

في ان جيل العرب (١) في الحلقة طبعي

قد قدمناه في الفصل قبله، أن اهل البدو هم المستطون للمعاش الطبيعي من الفلح، والقيام على الأنعام . وأنهم مقتضرون على الضروري من الأقوات، والملابس، والمساكن، وسائر الاحوال والحوادث، ومقتضرون عما فوق ذلك من حاجي او كمالي . يتخذون البيوت من الشعر او الور او الشجر، او من الطين والحجارة غير متجدة . انما هو قصد الاستظلال والكن، لا ما وراءه، وقد يأوون الى الغيران والكهوف . واما اقواتهم فيتناولون بها يسيراً، بعلاج او بغير علاج البتة، إلا ما منه النار فن كان معاشه منهم في الزراعة، والقيام بالفلح، كان المقام به أولى من الظن . وهؤلاء سكأن المدر (٢)، والقرى، والحيال، وهم عامة البدو والأعاجم

ومن كان معاشه في الساقطة، مثل النعم والبقر، فهم ظن، في الاغلب لارتياح المسارح والمياه لحيواناتهم . فالتقأ في الارض اصلح بهم، ويستون «شأوية»، ومعناه : القائمون على الشاء والبقر . ولا يُبعدون في القفر لفقدان المسارح الطيبة . وهؤلاء مثل البدو، والترك، واخوانهم التركمان، والصقالبة

واما من كان معاشهم في الابل فهم اكثر ظفناً، وأبعد في القفر

(١) العرب : في هذا الفصل وما يليه، يقصد ابن خلدون «بالرب» (البدو

منهم، لا غير (٢) المدر: المدن والقرى

مجالاً ؛ لان مساح التلول ، ونباتها ، وشجرها ، لا تستغني بها الابل في قوام حياتها ، عن مراعي الشجر في القفر ، وورود مياهه الملهة ؛ والتقلب ، فصل الشتاء ، في نواحيه ، فراراً من اذى البرد الى دفء هوائه ، وطلباً لمفاحص (١) النتاج في رماله ؛ اذ الابل اصعب الحيوان فصلاً ومضاضاً ، واحوجها في ذلك الى الدفء . فاضطروا الى ابعاد الشجعة . وربما ذاتهم الحامية عن التلول ايضاً ، فأوغلوا في القفار نفرةً من النصفة منهم ، والجزاء بعدوانهم (٢) . فكانوا ، لذلك ، اشد الناس توحشاً ، ويتزلون من اهل الحواضر ، مقلة الوحش غير المقدور عليه ، والمقتس من الحيوانات العجم . وهؤلاء هم العرب ؛ وفي مضاهم ظواعن البربر ، وزرقاتة ، بالمغرب ؛ والاكراد ، والتركمان ، والترك ، بالشرق . الا ان العرب ابعد شجعة ، واشد بدواة لانهم مختصون بالقيام على الابل فقط . وهؤلاء يقومون عليها وعلى الشياه والبقر معاً .

فقد تبين أن جيل العرب طبيعي ، لا بد منه في العمران . والله سبحانه وتعالى ، اعلم !

الفصل الثالث

في ان البدو اقدم من الحضرة ، ومسايق عليه ؛ وان البادية اصل العمران ، والامصار مدد لها .

قد ذكرنا ان البدو هم المقتصرون على الضروري في احوالهم ،

(١) مفاحص : ج. مَفَحَص : الموضع الذي يجفرو الطير لبيض فيه - هنا : الخفرة التي تلد فيها الابل (٢) اي هرباً من معاقبتهم على اساعهم السابقة

العاجزون عما فوقه ؟ وأن الحضرة المُتَنَوِّنُون بِمُحَاجَاتِ التَّرَفِ وَالْكَهَالِ ، فِي
أَحْوَالِهِمْ وَعَوَائِدِهِمْ . وَلَا شَكَّ أَنَّ الضَّرُورِيَّ أَقْدَمُ مِنَ الْحَاجِّيِّ وَالْكَهَالِيِّ ،
وَسَابِقٌ عَلَيْهِ . لِأَنَّ الضَّرُورِيَّ أَصْلٌ ، وَالْكَهَالِيَّ فَرْعٌ نَاشِئٌ عَنْهُ . فَالْبَدْوُ أَصْلٌ
لِلْمَدَنِ وَالْحَضَرِ ، وَسَابِقٌ عَلَيْهَا . لِأَنَّ أَوَّلَ مَطَالِبِ الْإِنْسَانِ الضَّرُورِيَّ ؛ وَلَا
يُنْتَهِي إِلَى الْكَهَالِ وَالتَّرَفِ إِلَّا إِذَا كَانَ الضَّرُورِيَّ حَاصِلًا . فَخَشَوْنَةَ
الْبَدَاوَةِ قَبْلَ رَقَّةِ الْحَضَارَةِ . وَلِهَذَا نَجِدُ التَّمَدُّنَ غَايَةً لِلْبَدْوِيِّ يُجْرِي إِلَيْهَا ،
وَيُنْتَهِي بِسَبِيلِهِ إِلَى مُقْتَرَحِهِ مِنْهَا . وَمَتَى حَصَلَ عَلَى الرِّيشِ ، الَّذِي تَحْصُلُ لَهُ
بِهِ أَحْوَالُ الثَّرَفِ ، وَعَوَائِدُهُ ، عَاجَ إِلَى الدَّعَةِ ، وَامْكَنَ نَفْسَهُ مِنْ قِيَادِ
الْمَدْنِيَّةِ . وَهَكَذَا شَأْنُ التَّجَانُّلِ التَّبَدُّلِيِّ كُلِّهِمْ . وَالْحَضَرِيُّ لَا يَتَشَوَّفُ إِلَى
أَحْوَالِ الْبَادِيَّةِ ، إِلَّا لِضَرُورَةِ تَدْعُوهِ إِلَيْهَا ، أَوْ لِقَصْدِ عَنِ أَحْوَالِ
أَهْلِ مَدِينَتِهِ

وَمَا يَشْهَدُ لَنَا أَنَّ الْبَدْوَ أَصْلٌ لِلْحَضَرِ ، وَمَتَقَدَّمَ عَلَيْهِ ، أَنَّا إِذَا قُلْنَا
أَهْلَ مِصْرَ مِنَ الْأَمْصَارِ ، وَجَدْنَا أَوَّلِيَّةَ أَكْثَرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ الَّذِينَ
بِضَاحِيَةِ ذَلِكَ الْمِصْرِ وَفِي قَرَاهِمْ ؛ وَانْهَمَ أَيْسَرُوا فَسَكَنُوا الْمِصْرَ وَعَدَلُوا إِلَى
الدَّعَةِ وَالتَّرَفِ الَّذِي فِي الْحَضَرِ . وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَحْوَالَ الْحَضَارَةِ نَاشِئَةٌ
عَنِ أَحْوَالِ الْبَدَاوَةِ

ثُمَّ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْبَدْوِ وَالْحَضَرِ بَتَفَاوُتِ الْأَحْوَالِ مِنْ جِنْسِهِ ، قَرِيبٌ
حَيًّا أَعْظَمُ مِنْ حَيٍّ ؛ وَقَبِيلَةٌ أَعْظَمُ مِنْ قَبِيلَةٍ ، وَمِصْرٌ أَوْسَعُ مِنْ مِصْرٍ ؛
وَمَدِينَةٌ أَكْثَرُ عِمْرَانًا مِنْ مَدِينَةٍ

فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ وَجُودَ الْبَدْوِ مُتَقَدِّمٌ عَلَى وَجُودِ الْمَدَنِ وَالْأَمْصَارِ ؛ وَأَصْلٌ
لَهَا . كَمَا أَنَّ وَجُودَ الْمَدَنِ وَالْأَمْصَارِ مِنْ عَوَائِدِ التَّرَفِ وَالدَّعَةِ الَّتِي هِيَ مُتَأَخِّرَةٌ
عَنِ عَوَائِدِ الضَّرُورَةِ الْعَاشِيَةِ . وَاقْعُدْ عَلِيمًا

الفصل الرابع

في ان اهل البدو اقرب الى الخير من اهل الحضرة

وسيله ان النفس ، اذا كانت على الفطرة الاولى ، كانت متهيئة لقبول ما يرد عليها وينطبع فيها من خير او شر . قال (صلعم) : « كل مولود يولد على الفطرة . فأبواه يهودانه ، او ينصرانه ، او يمجسانه . » وبقدر ما يسبق اليها من احد الخلقين تبعد عن الآخر ، ويصعب عليها اكتسابه . فصاحب الخير ، اذا سبقت الى نفسه عوائد الخير ، وحصلت لها ملكته ، بُعد عن الشر ، وصعب عليه طريقه . وكذا صاحب الشر ، اذا سبقت اليه ايضا عوائده

واهل الحضرة ، لكثرة ما يعانئون من فتون الملاذ ، وعوائد الترف ، والاقبال على الدنيا ، والعكوف على شهواتهم منها ، قد تلوّثت انفسهم بكثير من مذمومات الخلق والشر ، وبُعُدت عليهم طُرُق الخير ومسالكه بقدر ما حصل لهم من ذلك ؛ حتى لقد ذهبت عنهم مذاهب الحشمة في احوالهم ؛ فيتجد الكثير منهم يقدعون في اقوال الفحشاء في مجالسهم ، وبين كبارائهم ، واهل محارمهم (١) ؛ لا يصدمهم عنه وازع الحشمة ، لما اخذتهم به عوائد السوء في التظاهر بالقواحش قولاً وعملاً

واهل البدو ، وان كانوا مُقبلين على الدنيا مثلهم ، إلا أنه في المقدار الضروري ، لا في الترف ، ولا في شيء من اسباب الشهوات واللذات ودواعيها . فعوائدهم في معاملاتهم على نسبتها ، وما يحصل فيهم من

مذاهب السوء ، ومذمومات الخلق ، بالنسبة الى اهل الحضرة ، اقل بكثير .
فهم اقرب الى الفطرة الاولى ، وابتعد عما ينطبع في النفس من سوء الملكات
بكثرة العوائد المذمومة وقبحها . فيسهل علاجهم عن علاج الحضرة ، وهو
ظاهر . وقد نوضح فيما بعد ان الحضارة هي نهاية العمران ، وخروجه الى
الفساد ، ونهاية الشر ، والبعد عن الخير

فقد تبين ان اهل البدو اقرب الى الخير من اهل الحضرة . « والله يُجيب

المتقين » (١)

الفصل الخامس

في ان اهل البدو اقرب الى الشجاعة من اهل الحضرة

والسبب في ذلك ان اهل الحضرة القوا جنوبهم على مهاد الراحة
والدعة ، وانغمسوا في النعيم والترف ؛ واكلوا امرهم ، في المدافعة عن
اموالهم وانفسهم ، الى واليهم ، والحاكم الذي يسوسهم ، والحامية التي
تولت حراستهم . واستناموا الى الاسوار التي تحوطهم ، والجوز الذي يحول
دونهم . فلا تهيجهم هيئة (٢) ، ولا ينفّر لهم صيد . فهم غارون ، آمنون ،
قد القوا السلاح . وربيت على ذلك منهم أجيال ، وتقرّوا متلة النساء
والولدان الذين هم عيال على ابي مشواهم (٣) ؛ حتى صار ذلك خلقاً لهم يتنزل
متلة الطبيعة

(١) القرآن : (سورة ٩ [التوبة] : ٤)

(٢) الهيئة : صوت البدو المنفزع ، ثم كل صوت يبعث على الفرع

(٣) ابو مشواهم : اي رئيس عائلتهم

وأهل البدو لتفردهم عن المجتمع ، وتوحشهم في الضواحي ، وبعدهم
عن الحامية ، وانتباذهم عن الاسوار والايواب ، قائمون بالمداخلة عن انفسهم ،
لا يكلونها الى سواهم ، ولا يتقون فيها بغيرهم . فهم دائماً يحلون السلاح ،
ويتلفتون عن كل جانب في الطرق ، ويتجافون عن المجرع إلا غراراً (١) ،
في المجالس ، وعلى الرجال ، وفوق الأقتاب (٢) ؛ ويتوجسون للنبات (٣)
والهيعات ؛ ويتفردون في القفر واليبداء ، مُدلين بآسهم ، واثقين
بأنفسهم ؛ قد صار لهم البأس خلقاً ، والشجاعة سجية ، يرجعون اليها متى
دعاهم داعر ، أو استغفرهم صارخ . وأهل الحضر ، مها خالطوهم في البادية ،
أو صاحبوهم في السفر ، عيال عليهم ، لا يملكون معهم شيئاً من امر
انفسهم . وذلك مُشاهد بالعيان . حتى في معرفة النواحي ، والجبلات ،
وموارد المياه ، ومشاريع السبل . وسبب ذلك ما شرحناه : وأصله ان
الانسان ابن عوائده ، ومألوفه ؛ لا ابن طبيعته ومزاجه . فالذي آلفه من
الاحوال حتى صار له خلقاً وملكة وعادة ، تنزل منزلة الطبيعة والبيئة .
واعتبر ذلك في الآدميين تجده كثيراً صحيحاً . والله يخلق ما يشاء (٤)

(١) الاغرار : أي قليلاً - الفرار : القليل من الثوم وسواه ؛ (المجلة

(٢) الأقتاب : ج . قَتَب : الرنخل أو مقدمه

(٣) النباتات : ج . نبأة : الصوت الخفي ، وقد تُحصر بصوت الكلاب

الفصل السادس

في ان مُعانة اهل الحضرة للأحكام مُفسدة للبأس فيهم

ذاهبة بالمنفعة منهم

يلاحظ المؤلف في هذا الفصل أن اعتياد الحضريين الخضوع للسلطة ، وقيامهم بالمقويات المفروضة عليهم ، واعتيادهم للمؤذنين من مسلمين وحكام ، يكرس سودة بأسهم ويكسبهم المذلة

الفصل السابع

في ان مُكنى البدو لا تكون الا للقبائل اهل العصبية

اعلم ان الله سبحانه ركب في طبائع البشر الخير والشر كما قال تعالى : « يهدينا الله النجدين » (١) وقال : « فآلهمها فجورها وتقواها » (٢) والشر اقرب الحلال اليه ، اذا أهمل في مرامي عوائده ، ولم يهذب الاقتداء بالدين . وعلى ذلك الجمل الغفير ، الا من وفقه الله . ومن اخلاق الشر فيهم (٣) الظلم والمدوان بعض علي بعض : فمن امتدت عينه الى متاع اخيه ، فقد امتدت يده الى اخذه ، الا ان يصده . اذع . كما قال :

(١) القرآن (سورة ٩٠ [البلد] : ١٠) وفيهم ابن خلدون «بالنجدين» الخير والشر؛ وكذلك فسرها اليعاقبي

(٢) القرآن (سورة ٩١ [الشمس] : ٨)

(٣) فيهم : الضمير للناس

والظلم من شيم النفوس . فان تجد

ذا عفة ، فاعلم لا يظلم ! (١)

فاما المدن والامصار فعدوان بعضهم على بعض يدفعه الحكام والدولة ، بما قبضوا على ايدي من تحتهم من الكافة ، ان يمتد بعضهم الى بعض ، او يعدو عليه . فهم مكبوحون بحكمة القهر والسلطان عن التظالم . إلا اذا كان من الحاكم بنفسه . واما العدوان الذي من خارج المدينة فيدفعه سياج الاسوار ، عند الثغرة او الثرة لبلا ، او العجز عن المقاومة نهاراً ، او يدفعه زياد الحماية من اعوان الدولة ، عند الاستعداد والمقاومة

واما احياء البدو فيزع بعضهم عن بعض مشايخهم وكبار ائمتهم بما وقر (٢) ، في نفوس الكافة لهم ، من الوفاة والتجالة . واما حللهم (٣) فانما يذود عنها ، من خارج ، حامية الحي من انجادهم وقتيائهم المعروفين بالشجاعة فيهم . ولا يصدق دفاعهم وذايادهم إلا اذا كانوا عصبية ، واهل نسب واحد . لانهم بذلك تشتت شوكتهم ، ويخشى جانبهم . إذ نعة (٤) كل احد على نسبه وعصبية أهم ، وما جعل الله في قلوب عباده من الشفقة والنعرة على ذوي ارحامهم وقرباهم موجودة في الطبائع البشرية ، وبها يكون التمازج والتناصر ، وتعظم رهبة العدو لهم . واعتبر ذلك فيما حكاه

(١) البيت للمتي - راجع [الروائع : ج ١١ ، ص ٣٣ ، البيت : ٢٧٥]

(٢) وقر : ثبت .

(٣) حللهم : ج . حلة : المجلس ، المجمع ، والمراد بما منازل البدو

(٤) النعرة : من نعر القوم : هاجوا واجتمعوا

القرآن عن إخوة يوسف ، عليه السلام ، حين قالوا لآبيه (١) : « ائن اكله الذئب » ، ونحن عصبه ، إنا إذا خُلسرون ! » والمعنى انه لا يُتوهم العدوان على احدهم مع وجود العصبه له . (٢) واما المتفردون في انسابهم ، فقل ان تصيب احدا منهم نعمة على صاحبه . فاذا أظلم الجوّ بأشتر يوم الحرب ، تسأل كل واحد منهم يبغي النجاة لنفسه خيفة واستيحاشاً من اتخاذ . فلا يقدر ، من اجل ذلك ، على سُكنى الفقر ، إا انهم حينئذ طعمة لمن يلتمهم من الامم سواهم . واذا تبين ذلك في السُكنى التي تحتاج للمدافعة والحماية ، فبمثله يقين لك في كل أمر يحمل الناس عليه : من نبوة ، او اقامة ملك ، او دعوة . إذ بلوغ القرض من ذلك كله انما يتم بالقتال عليه ، لما في طبائع البشر من الاستعصاء . ولا بد في القتال من العصية ، كما ذكرناه آنفاً . فاتخذ إماماً تقتدي به فيما نوره عليك بعد ، والله الموفق للصواب !

(١) القرآن : (سورة ١٢ : [يوسف] : ١٤)

(٢) والواقع ان شرح ابن خلدون منحرف عن الصواب ، إذ لا مطابقة بين نظريته في العصية التي هي « التصب الجنسي » ونقطة « العصبه » الواردة في هذا النص من القرآن ، وهي بمعنى « الجماعة » . وقد لاحظ ذلك الدكتور طه حسين ، وزاد ان ابن خلدون كان يخاف قيامة فقهاء الاسلام الذي « كان من أهم مبادئه اناء تلك العصية المبينة على صلّة الرحم . . . ومن غاياته ان تُدمج جميع الشعوب العربية ، يادئ بدء ، ومن ثم تُدمج كل الشعوب الاخرى في شعب واحد . . . » فاتاهم بذلك الآية كي يُبرهن انه لا يخرج عن حدود الدين في نظريته المهمة ، « فخذع بذلك الدماء المتدينين من ابناء عصره . . . » (فلسفة ابن خلدون الاجتماعية - ص :

الفصل الثامن

في ان العصبية انما تكون من الالتحام بالنسب
او ما في معناه

وذلك أن صلة الرحم طبيعي في البشر ، ألا في الاقل . ومن صلتها
النصرة على ذوي القرى ، واهل الارحام أن ينالهم ضم ، ان تصيهم هلكة .
فان القريب يجد في نفسه غضاظة من ظلم قريبه او العداة عليه ؛ ويود
لو يحول بينه وبين ما يصله من العاطب والمهالك : زعة طبيعية في البشر
مذ كانوا . فاذا كان النسب المتواصل بين المتناصرين قريباً جداً بحيث
حصل به الاتحاد والالتحام ، كانت الوصلة ظاهرة ، فاستدعت ذلك
بمجردها ووضوحها . واذا بعد النسب بعض الشيء ، فربما تنوسي بعضها ،
ويبقى منها شهرة ، فتحيل على النصرة لذوي نسبه بالامر المشهور منه ،
فراراً من الغضاظة التي يتوهمها في نفسه من ظلم ، وهو منسوب
اليه بوجه .

ومن هذا الباب الولاء والخلف ، اذ نصرة كل احد على اهل ولائه ،
وحلفه ، للأنفة التي تلحق النفس من احتضام جارها ، او قريبها ، او نسيبها
بوجه من وجوه النسب . وذلك لاجل اللحمة الحاصلة من الولاء . مثل لحمة
النسب ، او قريباً منها . ومن هذا تفهم معنى قوله (صلعم) : « تعلموا من
انسابكم ما تصلون به أرحامكم » بمعنى أن النسب انما فائدته هذا
الالتحام الذي يوجب صلة الارحام ، حتى تقع المناصرة والنصرة . وما فرق
ذلك مستغنى عنه ؛ اذ النسب امر ونهي لا حقيقة له ، ونفعه انما هو في هذه

الوصلة والاتصام . فإذا كان ظاهراً واضحاً حمل النفوس على طبيعتها من الثمرة كما قلناه . وإذا كان انما استفاد من الجذر البعيد ، ضُف فيه الوهم وذهبت فائدته ، وصار الشغل به مجاناً ، ومن اعمال الله المنهي عنه . ومن هذا الاعتبار معنى قولهم : «النسب علم لا ينفع ، وجهالة لا تضر» . بمعنى ان النسب اذا خرج عن الوضوح ، وصار من قبيل العاوم ، ذهب فائدة الوهم فيه عن النفس ، وانتبت الثمرة التي تحمل عليها العصبية ، فلا منفعة فيه حينئذ . والله سبحانه وتعالى أعلم

وفي القصص التالين يبين المؤلف «ان الصريح من النسب انما يوجد للمتوحشين في القفر من العرب ومن في مناهم» وذلك لبعدهم في القفر وعدم تقربهم من غيرهم من الامم ، ذاك التقرب الذي يؤدي الى المصاهرة ، او الولاء ، او الخلف ، وكلها من اسباب «اختلاط الانساب»

الفصل الحادي عشر^١

في ان الرئاسة لا تزال في نصابها (٢) المخصوص
من اهل العصبية

اعلم ان كل حي او بطن من القبائل ، وان كانوا عصابة واحدة

(١) هذا الفصل ساقط من نسخ باريس وطبعتها . ولكنه في طبعة بولاق ، وقد نقله الشيخ نصر الموريني عن نسخة تونس ، ولاحظ انه يطابق الفصل الثاني عشر فاقبته . وانا نرى فيه طريقة ابن خلدون في متابعة احكامه ، وجلته ، وبفرداته ايضاً ، كما لا يدع شكاً في صحة نسبه

(٢) النصاب : الاصل ، ويريد به ابن خلدون الاسرة التي حفظت الملك بين اعضائها

تسبهم العام ، ففيهم ايضاً عصيات أخرى لانساب خاصة هي اشد التحاماً من النسب العام لهم : مثل عشير واحد ، او اهل بيت واحد ، او اخوة بني أب واحد ؛ لا مثل بني العم الاثريين او الابعدين . فهولاء أقعد بنسبهم المخصوص ، ويشاركون من سواهم من العصائب في النسب العام . والنمرة تقع من اهل نسبهم المخصوص ، ومن اهل النسب العام ؛ إلا انها في النسب الخاص أشد قرب للحممة . والرئاسة فيهم لما تكون في نصاب واحد منهم ، ولا تكون في الكل . ولما كانت الرئاسة انما تكون بالقلب ، وجب ان تكون عصبية ذلك النصاب اقوى من سائر العصائب ؛ ليقع القلب بها وتم الرئاسة لاهلها . فإذا وجب ذلك ، تعين ان الرئاسة عليهم ، لا تزال في ذلك النصاب المخصوص بأهل القلب عليهم . اذ لو خرجت عنهم وصارت في العصائب الأخرى ، النازلة عن عصابتهم في القلب ، لما تمت لهم الرئاسة . فلا تزال في ذلك النصاب متناقلة من فرع منهم الى فرع . ولا تنتقل إلا الى الاقوى من قروعه ، لما قلناه من سر القلب . لان الاجتماع والعصبية بمثابة المزاج للمتكون . والمزاج في المتكون لا يصلح اذا تكافأت العناصر ، فلا بد من غلبة احدها ، والا لم يتم التكوين . فهذا هو سر اشتراط القلب في العصبية ، ومنه تعين استبعاد الرئاسة في النصاب المخصوص بها ، كما قررناه .

ويستنتج ابن خلدون من المبدأ نفسه ، اي من ضرورة العصبية للقلب ، ومن ثم للرئاسة ، مادة الفصل الثاني عشر ، فيبرهن ان « الرئاسة على اهل العصبية لا تكون في غير نسبهم » لانهم لا يقرّون بالطلبه لغيرهم ، ويتدرّج الى ذكر الموالي والمبطنين وتمييزهم عن النسب الأملي فيقول :

الفصل الثالث عشر

في ان البيت والشرف ، بالاصالة والحقيقة ، لأهل
العصبية ؛ ويكون لغيرهم بالمجاز والشبه

وذلك ان الشرف والحسب انما هو بالخلال ؛ ومعنى « البيت » أن يدَّ
الرجل في آبائه أشرفاً مذكورين يكون له ، بولادتهم إياه ، والانتساب
اليهم ، تجلّة في اهل جلدته ، لما وقر في نفوسهم من تجلّة سلفه ، وشرفهم
بجلالهم . والناس ، في نشأتهم وتناسلهم ، معادن . قل (صلعم) : « الناس
معادن ؛ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام ، اذا فقهوا » . فعنى الحسب
راجع الى الانساب ؛ وقد بينّا ان ثمة الانساب وفائدتها انما هي العصبية
للنصرة والتناصر . فحيث تكون العصبية مرهوبة وخشية ، والمثبت فيها زكياً
حميماً ، تكون فائدة النسب اوضح ، وثمرتها اقوى . وتعدد الاشراف من
الآباء زائد في فائدتها . فيكون الحسب والشرف أصليين في اهل العصبية
لوجود ثمة النسب ، وتفاوت البيوت ، في هذا الشرف ، بتفاوت العصبية
لانه سرّها

ولا يكون للمنفردين من اهل الامصار بيت إلا بالمجاز . وان توهموه ،
فرُخِرْف من الدعاوى . واذا اعتبرت الحسب في اهل الامصار ، وجدت
معناه ان الرجل منهم يعدّ سلفاً في خلال الخير ، ومخالطة اهلّه ، مع الركون
على العافية (١) ، ما استطاع . وهذا مغاير لسرّ العصبية التي هي ثمة النسب

(١) العافية : مصدر عافى الله فلاناً : دفع عنه سوءه والبلاء . والمراد بها هنا :
السكينة والسلام

وتعديد الآباء . لكنه يطلق عليه «حسب» و«بيت» بالجاز ، لملاقة ما فيه من تعديد الآباء المتعاقبين على طريقة واحدة من الخير ومسالكه . وليس «حسباً» بالحقيقة وعلى الاطلاق

وقد يكون البيت شرف أول بالعصية والخلال . ثم ينسلخون منه لذهابها بالحضارة ، كما تقدم ، ويحتلطون بالعباد (١) ؛ ويبقى في نفوسهم وسواس ذلك الحسب يعدون به انفسهم من اشراف البيوتات ، اهل العصابات ، وايسوا منها في شيء . لذهاب العصية جملة . وكثير من اهل الامصار الناشئين في بيوت العرب او العجم لأول عهدهم ، مؤسسون بذلك . واكثر ما وسخ الوسواس في ذلك لبني اسرائيل . فإنه كان لهم بيت من اعظم بيوت العالم : بالميت اولاً ، لما تعدد في سلفهم من الانبياء والرسل من لدن ابراهيم ، عليه السلام ، الى موسى ، صاحب ملتهم وشريعتهم . ثم بالعصية ثانياً ، وما اتهم الله به من الملك الذي وعدهم به . ثم انسلخوا عن ذلك اجمع ، وضربت عليهم الذلة والمسكنة ؛ وكتب عليهم الجلاء في الارض ؛ وانفردوا بالاستعباد للكفر آلافاً من السنين . وما زال هذا الوسواس مصاحباً لهم ، فتجدهم ، يقولون : «هذا هاروني ا» — «هذا من نسل يوشع ا» — «هذا من عقب كالب ا» — «هذا من سبط يهوذا ا» مع ذهاب العصية ، ورسوخ الذل فيهم ، منذ أحقاب متطاولة . وكثير من اهل الامصار وغيرهم ، المنقطعين في أنسابهم عن العصية ، يذهب الى هذا الهذيان

وقد غلط ابو الوليد ابن رشد (١) في هذا لما ذكر الحسب في «كتاب الخطابة» من تلخيص كتاب المعلم الاول (٢) فقال: «والحسب هو ان يكون من قوم قديم تزلهم بالمدينة» ولم يتعرض لما ذكرناه . وليت شعري ما الذي ينفعه قديم تزلهم بالمدينة ، إن لم يكن لهم عصابة يُرهب بها جانبه ، وتحمل غيره على القبول منه . فكأنه اطلق «الحسب» على تعديد الآباء فقط . مع ان الخطابة (٣) انما هي استمالة من تؤثر استمالاته ، وهم اهل الحل والعقد . واما من لا قدرة له البتة فلا يلتفت اليه ، ولا يقدر على

(١) ابن رشد : (١١٣٦ — ١١٩٨) من اشهر فلاسفة الإسلام ، ان لم نقل اشهرهم . اندلسي الأصل . وُلِدَ في قرطبة وتوفي في مراكش . اشتغل في كل علوم عصره فترك التأليف العديدة في الفلسفة ، والمنطق ، والطب ، والعلوم الطبيعية ، والادب . اشهر ما وصل الينا من كتبه : «فصل المقال» يمتد فيه ان يوفق بين العلم والدين — «عنايت التهافت» رد على «عنايت الفلاسفة» للقرابي — «الكليات» في الطب — عدا الشروح والتعليق العديدة على كتب ارسطو الذي كان يعتبره اعظم الفلاسفة . وقد درس ارنست رينان (Renan) فلسفة ابن رشد درساً وافياً في كتاب سماه : «Averroès et l'Averroïsme» طبعه في باريس ١٨٥٢ ؛ وفي عصرنا هذا قام المشرق غوثيه (Gauthier) فدرس آراء ابن رشد في الصلة بين الدين والفلسفة وطبع كتابه سنة ١٩٠٩ — اما كتاب الخطابة الذي يتكلم عنه ابن خلدون فهو قسم من تلخيص ابن رشد لكتب ارسطو اكبر فلاسفة اليونان ، والذي يسمى «المعلم الاول»

(٢) المعلم الاول : هكذا في طبعة بولاق ، اما في طبعة باريس فترى «المعلم الاول» والصواب «المعلم الاول» كما ذكرنا ؛ لانه لقب ارسطو عند العرب . ولا حاجة الى شرح العلم الاول بجمل سكتب ارسطو ، كما فعل دي سلان في ترجمته (t. I - p. 282)

(٣) الخطابة : اي كتاب ارسطو المأخوذ عن هذا المقطع . وان رد ابن خلدون في هذا الباب ، يقال ليس فقط ابن رشد ، بل ارسطو ايضاً

استمالة احد، ولا يُستمال هو، واهل الامصار من الحضرة، بهذه المثابة .
الا ان ابن رشد دلي في جبل وبلد، ولم يمارسوا العصبية، ولا أنسوا
احوالها . فبقي في امر «البيت» و«الحسب» على الامر للشهور من تعديد
الآباء على الاطلاق . ولم يُراجع فيه حقيقة العصبية وشرها في الخليفة .
والله بكل شيء عليم

الفصل الرابع عشر

في ان البيت والشرف للموالي (١)، واهل الاصطناع،

انما هو بمواليهم لا بانسابهم

وذلك انما قدّمنا أن الشرف بالاصالة والحقيقة انما هو لاهل العصبية .
فاذا اصطنع اهل العصبية قوماً من غير نسبهم، او استرقوا العبدان
والموالي، والتحموا بهم، كما قلناه، ضرب معهم اولئك الموالي والمصطنعون
بهم في تلك العصبية، وابسوا جلدتها، كأنها عصبيتهم، وحصل لهم
من الانتظام في العصبية مساهمة في نسبها، كما قال (صلعم) : «مولى القوم
منهم : وسواء كان مولى رق، او مولى اصطناع، وحلف» . وليس نسب
ولادته بنافع له، في تلك العصبية، إذ هي مباينة لذلك النسب . وعصبية

(١) الموالي : ج. المولى : والمولى لفظة تدلّ على متبوعين متتابعين في باب الحق
المدني : ١ «المبد المشرق» او الغريب المجرى - ٢ «السيد المشرق» او المجرى - وهي
هنا بالمعنى الاول، وفي آخر العنوان بالمعنى الثاني

ذلك النسب مفقودة لذهاب سرها عند التحامه (١) بهذا النسب الآخر، وفقدانه (١) أهل عصبيتها. فيصير من هؤلاء، ويندرج فيهم. فإذا تعددت له الآباء في هذه العصبية، كان له بينهم شرف وبيت على نسبه في ولائهم، واصطناعهم، لا يتجاوز به الى شرفهم؛ بل يكون أدون منهم على كل حال. وهذا شأن الموالي في الدول، وأخدمته كلهم. فانهم انما يشرفون بالسوخ في ولاء الدولة وخدمتها، وتعدّد الآباء في ولايتهم. ألا ترى الى ووالي الانراك، في دولة بني العباس، والى بني برمك (٢) من قبلهم، وبني نوبخت (٣)، كيف ادرّكوا البيت والشرف، وبنوا المجد والاصالة، بالسوخ في ولاء الدولة! فكان جعفر بن يحيى بن خالد من اعظم الناس بيتاً وشرفاً بالانتساب الى ولاء الرشيد وقومه، لا بالانتساب في الفرس. وكذا موالي كل دولة وخدمتها، انما يكون لهم البيت والحسب بالسوخ في ولائها والاصالة في اصطناعها، ويضعّل نسبهم الاقدم من غير نسبها، ويبقى ملفى لا عبرة به في اصالة وعجده. وانما المعتبر نسبة ولائه واصطناعه، اذ فيه سرّ العصبية التي بها البيت والشرف. فكان شرفه مشتقاً من شرف مواليه، وبنائه من بنائهم. فلم ينفعه نسب ولادته وانما بنى مجده نسب الولاء في الدولة، ولحمة الاصطناع فيها، والتربية. وقد يكون نسبة الاول في لحمة عصبية ودولة، فاذا ذهبت، وصار

(١) التحامه وفقدانه: الضمير حائد للمولى المنتسب الى القوم

(٢) راجع ما قاله ابن خلدون عن البرامكة - [الروائع: ج ١٣، ص: ١٥٠ -

١٨] وما ذكره ابن عبد ربه في العقد الفريد - [الروائع: ج ٩، ص: ٨٥٠]

(٣) بنو نوبخت: المراد بهم ولداهل ابن نوبخت، الفضل والحسن، وكافا من وزراء المأمون

ولاؤه واصطناعه في أخرى ، لم تنفعه الاولى لذهاب عصيتها ، وانتفع
بالبثانية لوجودها . وهذا حال بني بَرَمَك : إذ المنقول انهم كانوا اهل بيت
في القُرس ، من سَدَنَة (١) بيوت النار عندهم . ولما صاروا الى ولاء بني
العباس ، لم يكن بالاول اعتبار . ولما كان شرفهم من حيث ولايتهم في
الدولة ، واصطناعهم . وما سوى هذا فوهم تُومَسُوس به النفوسُ الجائعة ،
ولا حقيقة له . والوجود شاهدٌ بما قلناه . « وَإِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ
اتَّقَاهُ » (٢)

الفصل الخامس عشر

في ان نهاية الحسب في القنب الواحد اربعة آباء

إعلم ان العالم العنصري بما فيه كائنٌ فاسد ، لا من ذواته ولا من
احواله (٣) ؛ فالهكَوَنَات من المعدن ، والنبات ، وجميع الحيوانات : الانسان
وغیره ، كائنة فاسدة بالمعينة . وكذلك ما يعرض لها من الاحوال . وخصوصاً
الانسانية : فالعلوم تنشأ ثم تدرس ؛ وكذلك الصنائع وامثالها . والحسبُ
من العوارض التي تعرض للآدميين ؛ فهو كائنٌ فاسد لا محالة . وليس يوجد
لاحدٍ من اهل الخليقة شرفٌ متصل في آبائه من لدنِ آدم اليه ؛ الا ما كان
من ذلك للنبي (صلم) كرامةٌ به ، وحيطةٌ على الشرفية (٤)

-
- (١) سَدَنَة : ج . سَادِن : خادم الكعبة . او بيت (النار عند القُرس) : الحاجب ؛
البواب (٢) (قرآن) : (سورة ٤٩ [الحجرات] : ١٣)
(٣) لا من كذا . . . ولا من كذا . . . : تمييز خاص بين خلدون معناه :
ليس فقط من كذا . . . بل ايضاً من كذا . . .
(٤) الشرفية : كذا في طبعة باريس ؛ وفي طبعة بولاق : (الشرفية)

واول كل شرف خارجي ، كما قيل . وهي الخروج عن الرئاسة والشرف
 الى الضعة والابتذال ، وعدم الحسب . ومعناه : ان كل شرف وحسب فعدمه
 سابق عليه ، شأن كل محدث . ثم ان نهايته في اربعة آباء : وذلك ان باني
 المجد عالم بما عاناه في بنائه ، وحافظ على الحلال التي هي اسباب كونه .
 وابنه ، من بعده ، مباشر لآبيه ، فقد سمع منه ذلك ، واخذه عنه . إلا انه
 مقصر في ذلك تقصير السامع بالشيء . عن الماني له . ثم اذا جاء الثالث كان
 حظه الاقتفاء والتقليد خاصة ، وقصر عن الثاني تقصير المقلد عن المجتهد .
 ثم اذا جاء الرابع قصر عن طريقته جملة ، واضاع الحلال الحافظة لبناء
 مجدهم واحتقرها ، وتوهم ان ذلك البنيان لم يكن بمعاونة ولا تكلف . وانما
 هو امر وجب لهم منذ اول النشأة بمجرد انتسابهم ، وليس بعصاة ولا
 بحلال ، لما يرى من التبجلة بين الناس ، ولا يعلم كيف كان حدوثها ،
 ولا سببها . ويتوهم انه النسب فقط . فيربأ بنفسه عن أهل عصيته ، ويرى
 الفضل له عليهم ، وثوقاً بما ربي فيه من استتباعهم ، وجهلاً بما اوجب ذلك
 الاستتباع من الحلال التي منها التواضع لهم ، والاخذ بمجامع قلوبهم .
 فيحترمهم لذلك ، فينتفضون عليه ، ويحتقرونه ، ويديلون (١) منه سواء من
 اهل ذلك المنبت ومن فروعه في غير ذلك العقب ، للإذعان لعصيتهم ،
 كما قلناه ؛ بعد الوثوق بما يرضونه من خلاله . فتتم فروع هذا وتذوي
 فروع الاول ، وينهدم بناء بيته . هذا في المالك ، وهكنا في بيوت القبائل
 والامراء . واهل العصبية اجمع ؛ ثم في بيوت اهل الامصار : اذا انحطت

(١) يديلون : من ادال الله زيداً من عمرو : ترع الدولة من عمرو وحولها
 الى زيد

بيوت، نشأت بيوت أخرى من ذلك النسب. «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ. وما ذلك على الله بعزيزاً» (١)

واشتراط الاربعة في الاحساب انما هو في الغالب. والا فقد يذتر البيت من دون الاربعة، ويتلاشى وينهدم. وقد يتصل امرها الى الخامس والسادس؛ ألا انه في الخطاط، وذهاب. واعتبار الاربعة من قبل الاجيال الاربعة: باني، ومباشر له، ومقلد، وهادم. وهو اقل ما يمكن. وقد اعتبرت الاربعة في نهاية الحسب، في باب المدح والثناء:

قال (صلم): «انما الكريم ابن الكريم، ابن الكريم، ابن الكريم، يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم» إشارة الى انه بلغ العناية من المجد

وفي التوراة ما معناه: «إِنْ اللهُ رَبُّكَ طَائِقٌ، غَيْرُ، مُطَالِبٌ بِذُنُوبِ الْآبَاءِ لِلْبَنِينَ عَلَى الثَّوَالِثِ وَالرَّوَابِعِ.» (٢) وهذا يدل على ان الاربعة الاعقاب غاية في الانساب والحسب

(١) راجع القرآن: (سورة ٤ [النساء]: ١٣٢) وفيها بعض الاختلاف
(٢) وفي التوراة: «إِنَّا الرَّبُّ، إِلَهُكَ، إِلَهُ غَيْرُ، اقْتَدِ ذُنُوبِ الْآبَاءِ فِي الْبَنِينَ إِلَى الْجِيلِ الثَّالِثِ وَالرَّابِعِ مِنْ بَنِي.» (سفر الخروج: الفصل العشرون: ٥)
ما ناقص كلمة «طائِق» التي ذكرها ابن خلدون. وهذه الكلمة ناقصة أيضاً في نسخة التوراة المبرانية، والنسخة السامرية، وفي كل النسخ العربية. ولا توجد الا في النسخة «المائية» (Vulgate). وهذا الامر حمل المستشرق دي سلان على الاعتقاد ان ابن خلدون عرف ترجمة عربية لهذه النسخة الاخيرة — راجع ترجمة دي سلان للمقدمة (289-288; t. I)

وفي كتاب الاغانى (١) في اخبار عوف القوافي (٢) ، ان كسرى قال للنعمان : «هل في العرب قبيلة تتشرف على قبيلة ؟» قال : «نعم ا» قال : «بأي شيء ؟» قال : «من كان له ثلاثة آباء متوالية رؤساء ، ثم اتصل ذلك بكمال الرابع ، فالييت من قبيلته .» وطلب ذلك فلم يجده الا في آل حذيفة بن بدر الفزاري ، وهم بيت قيس ؛ وآل حاجب بن زرارة ، وآل قيس بن عاصم المتقري ، من بني تميم ؛ وآل ذي الجدين ، بيت شيان ؛ وآل الاشعث بن قيس ، من كندة . فجمع هؤلاء الرهط ، ومن تبهم من عشائهم ، واقعد الحكام العدول (٣) فقام حذيفة بن بدر ؛ ثم الاشعث بن قيس ، لقربته من النعمان ؛ ثم بسطام بن قيس بن شيان ؛ ثم حاجب بن زرارة ؛ ثم قيس بن عاصم ؛ وخطبوا ، ونذروا . فقال كسرى : «كلهم سيد

(١) الاغانى : كتاب مشهور ، وضعه ابو الفرج الاصبهاني (٨٩٧ - ٩٦٧) ليشرح الاغانى السائرة عند العرب ، في عصره ؛ فذكر تراجم اصحابها ، والظروف التي حملتهم على انشادها ، مع وصف محيطهم واخبارهم ؛ وذكر طائفة من اشعارهم ؛ الى غير ذلك من المعلومات الادبية ، والجغرافية ، والتاريخية ، والفنية ؛ مما جعل كتابه اغزر ، مورد لماخذ الآداب العربية في العصر الجاهلي ، والثلاثة سنة الاولى من الاسلام - طبع منه في بولاق ، سنة ١٨٦٨ ، عشرون جزءا ؛ فاعنه المستشرق برونوف (Brunnov) بالجزء الحادي والمشرين الذي طبعه في ليدن . ثم اشتغل بعض المستشرقين بناية غويدي (I. Guidi) ففشروا له ارسه الواسعة في مجلد كبير . وفتح دار الكتب المصرية الآن باعداد طيبة متقنة لهذا الكتاب ، ظهر منها المجلد الاول ، فاذا هو ممتاز بما استوفى من الشروط اللازمة ، التي خلت منها الطبقات السابقة .

(٢) عوف : القوافي : عوف بن معاوية الفزاري ، من مقلتي شعراء الدولة الاموية ، كان يكنى الكوفة ، وبنيته احد البيوتات الثريفة عند العرب
(٣) العدول : ج . عادل : المتصف في حكمه

يصلح لموضعه . « وكانت هذه البيوت هي المذكورة في العرب ، بعد بني هاشم (١) . ومعهم بيت الديان (٢) من بني الحرث بن كعب ، بيت اليمن . وهذا كله يدل على ان الاربعة الآباء نهاية الحسب . والله اعلم ا

الفصل السادس عشر

في ان الامم الوحشية اقدر على التغلب من سواها

إعلم انه لما كانت البداوة سبباً في الشجاعة ، كما قلنا في المقدمة الثالثة ، (٣) لا جرم كان هذا الجيل الوحشي اشد شجاعة من الجيل الآخر . فهم اقدر على التغلب ، وانتداع ما في ايدي سواهم من الامم . بل الجيل الواحد تختلف احواله في ذلك باختلاف الاعصار . فكلما تزولوا الارياض ، وتفتقوا (٤) النعم ، وأفلوا عوائد الحسب في المعاش والنعم ، نقص من شجاعتهم بمقدار ما نقص من توحشهم ، وبدادتهم . واعتبر ذلك في الحيوانات العجم بدواجن الطباء ، والبقرة الوحشية والحمر ، اذا زال توحشها بمخالطة الأدميين ، واخصب عيشها ، كيف يختلف حالها في الانتهاض والشدّة ، حتى في مشيتها وحسن ادبيها . وكذلك الأدمي

(١) بنو هاشم : هائلة النبي ، فرع من بني قريش

(٢) الديان : كذا في نسخة باريس : وفي طبعة بولاق « الديان » وهو تصحيف لان المشهور عن بني ديان انهم لم يكونوا في اليمن .

(٣) هذا المأخذ غلط . وان المؤلف اراد ، دون شك ، ان يُجمل القارئ الى

الفصل الخامس من هذا البحث : لا الى المقدمة (الثالثة) من البحث الماضي ، راجع ص : ٧

(٤) تفتق : اتمس في النعم .

المتوحش ، اذا أنس وألف . وسببه أنْ تَكُونُ السجاياء والطباع انما هو عن
المألوف والعوائد . واذا كان القلب للأُمم انما يكون بالاقدام والبسالة ،
فن كان من هذه الاجيال أعرق في البداوة ، واكثر توحشاً ، كان اقرب
الى التغلب على سواه ، اذا تقاربا في العدد ، وتكافأا في القوة والعصية
وانظر في ذلك شأنُ مُضَرَّ مع من قبلهم من حميدٍ وكمهلان
السابقين الى الملك والنعيم ؛ ومع ربيعة المتوطنين ارياف العراق ، ونعيمه ؛
لما بقي مُضَرَّ في بداوتهم ، وتقدمهم الآخرون الى خصب العيش ، وغضارة
النعيم ؛ كيف ارهنت البداوة حُدُومَهم في التغلب ، فغلبوهم على ما في ايديهم
واندعوه منهم . وهذا حال بني طي ، وبني عامر بن صعصعة ، وبني سُليم
ابن منصور ، من بعدهم ، لما تأخروا في باديتهم على سائر قبائل مُضَرَّ واليمن
ولم يتلبسوا بشيء من دُنْيَاهُمْ ؛ كيف امسكت حالُ البداوة عليهم قُوَّةَ
عصيتهم ، ولم تخلُها مذاهب الترف ، حتى صاروا اغلب على الامر منهم .
وكذا كل حي من العرب يلي نعيماً ، وعيشاً خصباً ، دون الحي الآخر .
فإن الحي المتبدي يكون اغلب له ، واقد عليه ، اذا تكافأا في القوة
والعدد : سنة الله في خلقه !

الفصل السابع عشر

في ان الغاية التي تجري اليها العصبية هي الملك
وذلك لاننا قدّمنا أن العصبية بها تكون الحماية، والمدافعة، والطالبة
وكل أمر يُجتمع عليه . وقدّمنا ان الآدميين ، بالطبيعة الانسانية، يحتاجون،
في كل اجتماع ، الى وازع وحاكم يذع بعضهم عن بعض . فلا بد ان يكون

مقتلباً عليهم بتلك العصية ، وألا لم تتم قدرته على ذلك . وهذا التغلب هو الملك . وهو امرٌ زائد على الرئاسة . لان الرئاسة انما هي سوّد ، صاحبها متبوع ؛ وليس له عليهم قهرٌ في احكامه . واما الملك فهو التغلب والحكم بالقهر . وصاحب العصية ، اذا بلغ الى رتبة ، طلب ما فوقها ؛ فاذا بلغ رتبة السوّد والاتباع ، ووجد السبيل الى التغلب والقهر ، لا يتوكل لانه مطلوبٌ للنفس ؛ ولا يتم اقتدارها عليه الا بالعصية التي يكون بها متبرعاً . فالتغلب الملكي غايةٌ للعصية ، كما رأيت . ثم ان القيل الواحد ، وان كانت فيه بيوتات مفترقة ، وعصبيات متعددة ، فلا بدّ من عصية ، تكون اقوى من جميعها ، تغلبها ، وتستبعتها ، وتلتهم جميع العصيات فيها ، وتضير كأنها عصية واحدة كبرى . وألا وقع الافتراق المفضي الى الاختلاف والتنازع . ولولا دفعُ الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، (١)

ثم اذا حصل التغلب بتلك العصية على قوما ، طلبت ، بطبعتها ، التغلب على اهل عصية أخرى بعيدة منها . فان كافاتهما ، او مانعتهما ، كانوا قتالاً (٢) وانظاراً ، ولكل واحدة منهما التغلب على حوزتها وقومها : شأن القبائل والامم المتفرقة في العالم . وان غلبتها واستبعتها ، التحمت بها ايضاً ، وزادت قوةً ، في التغلب ، الى قوتها ؛ وطلبت غاية من التغلب والتحكم اعلى من الغاية الاولى وابعده . وهكذا دائماً حتى تُكافئ بقوتها قوة الدولة . فان ادركت الدولة في هزيمها ، ولم يكن لها ممانع من اولياء

(١) القرآن : (سورة ٢ [البقرة] : ٢٥٢)

(٢) الأفتال : ج . قتل : العدو : المقاتل : القرن : (التظير .

الدولة، أهل العصيات، استولت عليها، وانتدعت الامر من يدها، وصار الملك اجمع لها. وان انتهت الى قوتها ولم يقارن ذلك هرم الدولة، انما قارن حاجتها الى الاستظهار بأهل العصيات، انتظمتها الدولة في اولياتها تستظهر بها على ما يعين من مقاصدها. وذلك مُلكٌ آخر دون المُلك المستبد. وهو كما وقع للترك في دولة بني العبّاس (١)؛ ولصّهاجة وزنّانة مع كِتامة (٢)؛ ولبني حمدان مع ملوك الشيعة من العلوية (٣) والعبّاسية (٤). فقد ظهر ان الملك هو غاية العصية. وأنها اذا بلغت الى غايتها حصل للقبيلة الملك: إما بالاستبداد او بالمظاهرة، على حسب ما يسهو الوقت المقارن لذلك. وان عاقبها عن بلوغ الناية عوائق، كما نبيته، وقفت في مقامها، الى ان يقضي الله بأمره

(١) كان اول دخول الترك في خدمة الخلفاء العبّاسيين في بغداد، على عهد المنصور (٢٥٤-٢٧٥). ثم اخذ عددهم يشكّثر، فتمتروا من مناصب الدولة المهمة حتى ادخلهم المتصم بالله (٨٣٣-٨٤٢) الدواوين، واستكثر منهم فبلغ غلبانه ثمانية عشر الف تركي. فلم يلبثوا ان استولوا على المملكة بعد قتل المتوكل (٨٤٢-٨٦١).

(٢) كانت كِتامة من اعظم نصراء الفاطميين. اما تطلب قبائل منهاجة وزنّانة عليهم، فكان اصله ان الفاطميين عهدوا بامارة افرقية لبعض القبائل الصنهاجية، فلم تلبث ان استقلت عنهم. وحصل الأرقس، اذ عهد الفاطميون بامارة فاس الى قبيلة مكنة التزناتية؛ فالتحق اميرها بأمووي الاندلس، وترك مواليه الأتولين.

(٣) العلوية: اي فاطميّو مصر.

(٤) العبّاسية: اي خلفاء بغداد، ويذكرهم ابن خلدون، بين ملوك الشيعة، لانهم نالوا الخلافة، وتلقبوا على بني أمية بواسطة دعاة الشيعة ورجالها كما هو مشهور. واستقلال بني حمدان (الفلي من الخلفاء مشهور ايضاً).

الفصل الثامن عشر

في ان من عوائق الملك حصول الترف،

وانغماس القبيل في النعيم

وسبب ذلك ان القبيل ، اذا غلبت بعصيتها بعض التلب ، استولت على النعمة بمقداره ؛ وشاركت اهل النعم والخصب في نعمتهم وخصبهم ، وضربت معهم في ذلك بسهم وحصّة بمقدار غلبها ، واستظهار الدولة بها . فان كانت الدولة من القوة بحيث لا يطمع احد في انتزاع امرها ولا مشاركتها فيه ، اذعن ذلك القبيل لولايتها ، والقنوع بما يسوغون من نعمتها ، ويُشركون فيه من جبايتها ؛ ولم تسمو آلهم الى شيء من منازع الملك ، ولا اسبابه . انما همهم النعيم ، والكسب ، وخصب العيش ، والسكون ، في ظل الدولة ، الى الدعة والراحة ، والاخذ بمذهب الملك في المباني ، والملابس ، والاستكثار من ذلك والتأنيق فيه ، بمقدار ما حصل من الرياش ، والترف ، وما يدعو اليه من توابع ذلك . فتذهب خشونة البداوة ، وتضف العصية والبسالة ، ويتغنمون فيها انهم الله من البسطة . وينشأ بنوهم واعقابهم في مثل ذلك من الترف عن خدمة أنفسهم ، وولاية حاجاتهم . ويستنكفون عن سائر الامور الضرورية في العصية ؛ حتى يصير ذلك خلقاً لهم وسجية . فتتقص عصبيتهم ويسالّتهم في الاجيال بعدهم بتعاقبها ؛ الى ان تنقرض العصية ، فيأذنون بالانقراض . وعلى قدر ترفهم ونعمتهم يكون اشراقهم على الفناء ، فضلاً عن الملك . فان عوارض الترف والترف في النعيم كاسر من

سورة العنكبوت التي بها التغلب . واذا انقرضت العصية ، قُصِّرَ القَيْسِلُ عن المدافعة والحماية ، فضلاً عن المطالبة ؛ والتهتهم الاسم سواهم فقد تبَيَّنَ أن الترف من عوائق الملك . « والله يؤتي ملكه من يشاء . » (١)

الفصل التاسع عشر

في ان من عوائق الملك حصول المذلة للقبيل

والانتقياد الى سواهم

وسبب ذلك ان المذلة والانتقياد كاسران لسورة العنكبوت وشدتها . فان انتقيادهم ومذلتهم دليل على قعدانها . فمارعوا للمذلة حتى عجزوا عن المدافعة ؛ ومن عجز عن المدافعة فأولى ان يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة

سبب تبه بني إسرائيل

واعترض ذلك في بني اسرائيل لما دناهم موسى ، عليه السلام ، الى ملك الشام ، واخبرهم بأن الله قد كتب لهم ملكها ، كيف عجزوا عن ذلك وقالوا : « ان فيها قوماً جبارين اوانا لن ندخلوها حتى يخرجوا منها . » (٢) اي يخرجهم الله تعالى منها ، بضرب من قدرته ، غير عصييتنا ؛ وتكون من معجزاتك يا موسى . ولا عزم عليهم ، لجوا ، وارتكبوا

(١) القرآن : (سورة ٢ [البقرة] : ٢٤٨)

(٢) القرآن : (سورة ٥ [المائدة] : ٢٥ وما يتبعها)

العصيان، وقالوا له: « اذهب انت وربك فقاتلا... » (١) وما ذلك الا لا أنسوا من انفسهم من العجز عن المقاومة والمطالبة، كما تقتضيه الآية، وما يؤثر في تفسيرها. وذلك بما حصل فيهم من خلق الانقياد، وما رغبوا من الذل للقبض أحقاباً؛ حتى ذهبت العصبية منهم جملة، مع انهم لم يؤمنوا حق الايمان بما اخبرهم به موسى من ان الشام لهم وان العاقبة، الذين كانوا بأريحا، فرستهم بحكم من الله قدره لهم. فاقصروا عن ذلك وعجزوا، تعويلاً على ما في انفسهم من العجز عن المطالبة لما حصل لهم من خلق المذلة. وطمعوا فيما اخبرهم به نبيهم من ذلك، وما امرهم به. فقابلهم الله بالتيه: وهو انهم تلهوا في قعر من الارض، ما بين الشام ومصر، اربعين سنة لم يأووا فيها العمران، ولا تولوا مصرًا، ولا خالطوا بشرًا، كما قصه القرآن (٢)؛ لئلا يظنوا بالشام، والقبض بصر، عليهم لعجزهم عن مقاومتهم، كما زعموه. ويظهر من مساق الآية ومفهومها ان حكمة التيه مقصودة: وهي فناء الجيل الذين خرجوا من قبضة الذل، والقهر، والقوة، وتخلقوا به، وافسدوا من عصيتهم. حتى نشأ في ذلك التيه جيل آخر عزيز لا يعرف الاحكام والقهر، ولا يسام بالمذلة. فنشأت بذلك عصبية أخرى اقتدروا بها على المطالبة والتعصب. ويظهر لك من ذلك ان الاربعين سنة اقل ما يأتي فيها فناء جيل ونشأة جيل آخر.

سبحان الحكيم العليم

وفي هذا اوضح دليل على شأن العصبية؛ وأنها هي التي تكون بها

(١) القرآن: (سورة هـ [المائدة]: ٢٧)

(٢) راجع القرآن: (سورة هـ [المائدة]: ٢٩)

الدافعة ، والمقاومة ، والحماية ، والمطالبة ؛ وان من قدحها عجز عن جميع ذلك كله

ملحق في تأثير المغارم والضرائب

ويلحق بهذا الفصل ، فيما يوجب المذلة للقبيل ، شأن المغارم (١) والضرائب :

فان القبيل الغارمين ما اعطوا اليد لذلك حتى رضوا بالمذلة فيه ؛ لان في المغارم والضرائب ضيماً ومذلة لا تحملها النفوس الاية ، الا اذا استهوتته عن القتل والتلف . وان عصيتهم حينئذ ضعيفة عن الدافعة والحماية . ومن كانت عصيته لا تدفع عنه الضم ، فكيف له بالمقاومة او المطالبة ، وقد حصل له الاتقياد للذل . والمذلة عاتقة ، كما قدمناه . ومنه ، في «الصحيح» (٢) ، قوله (صلعم) ، في شأن الحرث ، لما رأى سحكة المحراث في بعض دور الانصار (٣) : «ما دخلت هذه دلة قوم الا دخلهم

(١) المغارم : ج. مفترم وهو كالفرم والفرامة : ما يلزم اداؤه من المال ، على كره ؛ ضريبة الطالب على المطلوب .

(٢) الصحيح : اول الكتب المصنفة في الحديث ، واشهرها ؛ لان مؤلفه ، ابا عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري (٨١٠ - ٨٧٠) ببذل الجهود في سبيل جمع الاحاديث ، فجال في سظم البلاد الاسلامية ، حتى جمع ٦٠٠،٠٠٠ حديث انتقدها ولم يقبل منها الا ٧٢٧٥ سردا في « صحيحه » فقبلها الجميع من بعده . ونال كتابه شهرة واسعة ، فشرح ، وعلقت عليه الحواشي ، مرآت عديدة ، ولا يزال اهم المؤلفات في هذا النوع .

(٣) الانصار : اصحاب محمد من اهل المدينة ، (الذين استقبلوه ، ونصروه ، حين هجرته .

الذلة . فهو دليل صريح على ان المَغْرَم موجب للذلة (١) . هذا الى ما يصحب ذل المغارم من خُلق المكر والخديعة ، بسبب ملكة التهر . فني «الصحيح» ان رسول الله (صلم) كان يستعِذ من المَغْرَم ؛ فُسِّل عن ذلك فقال : «ان الرجل ، اذا غرم ، حدث فكذب ، ووعد فأخلف .»

فاذا رأيت القليل بالمغارم في رِبْعَةٍ من الذل ، فلا تطعن لما بئلك ، آخر الدهر . ومن هنا يتبين لك غلط من يزعم ان زُفَّة ، بالمغرب ، كانوا شاورية يؤدّون المغارم لمن كان على عهدهم من الملوک ، وهو غلط فاحش ، كما رأيت . اذ لو وقع ذلك ، لما استتب لهم ملك ، ولا تثت لهم دولة . وانظر فيما قاله شَهْرَبَرَاز (٢) ، ملكُ الباب ، لعبد الرحمن بن ربيعة (٣) ، لما اطلَّ عليه ، وسأل شَهْرَبَرَاز أمانه ، على ان يكون له (٤) . فقال : «انا اليوم منكم ، ايدي في ايديكم ، وصغوي (٥) معكم . فرحبا بكم ، وبارك الله لنا ولكم . ورحميتنا اليكم النصرُ لكم ، والقيام بما تحبّون ؛ ولا تُذَلُّونا بالجزية فتوهنونا لعدوكم .» فاعتبر هذا فيما قلناه فانه كافٍ

(١) هذا رأي ابن خلدون الخاص في شرح الحديث المذكور . ولا يوافقه عليه باقي الشراح ، بل يقول بعضهم ان مراد محمد كان ان يدفع اصحابه الى الجهاد ، ويصرفهم عن الجبن وقلة الاهتمام ، الظاهرة في من يركن الى الزراعة وطرق الكسب الحضريه .

(٢) شَهْرَبَرَاز : وفي معجم ياقوت : «شهریار» وهو ملك مدينة الباب (دريند) في صدر الاسلام . اما سقوط هذه المدينة في ايدي المسلمين فكان سنة ٢٢٠ هـ . (٦٦٣م) على قول ابن الاثير ، وستة ١٩٠ هـ . (٦٥٠م) على قول ياقوت .

(٣) عبدالرحمن بن ربيعة : كان قائد طليعة الحملة الاسلامية على الباب .

(٤) على ان يكون له : اي على ان يكون شهربراز مساعداً لعبد الرحمن .

(٥) الصغوة : الميل — صفا فلان الى فلان : مال اليه ، وكان من حزيه .

الفصل العشرون

في ان من علامات الملك التنافس في الخلال الحميدة ،
وبالعكس

لما كان الملك طبيعياً للانسان ، لما فيه من طبيعة الاجتماع ، كما قلناه ؛
وكان الانسان اقرب الى خلال الخير من خلال الشر ، بأصل فطرته ،
وقوته الناطقة العاقلة ، لأن الشر انما جاءه من قِبَل القوى الحيوانية التي
فيه . واما من حيث هو انسان فهو الى الخير وخالله اقرب . والملك
والسياسة انما كانا له من حيث هو انسان . لانها للانسان خاصة ، لا
للحيوان . فاذاً خلال الخير فيه هي التي تُناسب السياسة والملك ؛ اذ
الخير هو المناسب للسياسة . وقد ذكرنا ان المجد له اصلٌ يُبنى عليه ،
وتتحقق به حقيقته ، وهو العصبية والعشيرة ؛ وُفرغُ يتم وجوده ويكتله ،
وهو الخلال

واذا كان الملك غايةً للعصبية فهو غاية لفرعها ، ومتمثلها ، وهي
الخلال . لان وجوده دون متماته كوجود شخص . مقطوع الاعضاء ، او
ظهوره عرياناً بين الناس . واذا كان وجود العصبية فقط ، من غير انتحال
الخلال الحميدة نقصاً في اهل البيوت والاحساب ، فما ظنك بأهل الملك
الذي هو غاية لكل مجد ، ونهاية لكل حسب

وايضاً فالسياسة والملك هي كفالة للخلق ، وخلافة لله في العباد ،
لتنفيذ احكامه فيهم ؛ واحكام الله في خلقه وعباده انما هي بالخير ،
ومراعاة المصالح ، كما تشهد به الشرائع . واحكام البشر انما هي من الجهل

والشيطان ، بخلاف قدرة الله سبحانه وقدره فإنه فاعل للخير والشرّ معاً .
ومقدّرهما اذ لا فاعل سواه (١) . فمن حصلت له العصبية الكفيلة بالقدرة ،
وأونست منه خلال الخير المناسبة لتنفيذ احكام الله في خلقه ، فقد تهيأ
للخلافة في العباد ، وكفالة الخلق ، ووُجدت فيه الصلاحية لذلك . وهذا
البرهان اوثني من الاول ، واوضح مبني .

فقد تبين ان خلال الخير شهادة بوجود الملك لمن وُجدت له العصبية .
فاذا نظرنا الى اهل العصبية ، ومن حصل لهم القلب على كثير من النواحي
والأهم ، فوجدناهم يتنافسون في الخير وخلاله : من الكرم ، والعفو
عن الزلات ، والاحتمال من غير القادر ، والقرى للضيوف ، وحمل
الكّل (٢) ، وكسب المعدم ، والصبر على المكاره ، والوفاء بالعهد ،
وبذل الاموال في صون الاعراض ، وتعظيم الشريعة ، واجلال العلماء
الحاملين لها ، والوقوف عند ما يجدونه لهم من فعل او ترك ،
وحسن الظن بهم ، واعتقاد أهل الدين ، والتبرك بهم ، ورغبة الدعاء منهم ،
والحياء من الاكابر والمشايخ ، وتوقيرهم ، واجلالهم ، والانقياد للحق مع
الداعي اليه ، وانصاف المستضعفين من انفسهم ، والتبذل في احوالهم ؟

(١) يرى المتكلمون ان اعمال الانسان «اختيارية» اي انها متعلقة بإرادته .
ولكنه لا يملها إلا بقدرة الله ، لا بقدره ، التي لا تأثير لها في تنفيذ اعماله . وهم
يشرحون ذلك بقولهم ان الله «يُجري العادة» بان يميل في الانسان قدرة وإرادة
اختيارية ؛ فاذا لم يكن في ذاك الانسان مانع ، قام بعمله الذي قدره الله . وهذه
الطريقة تكون اعمال الناس من خلق الله ، ولكنها تبقى «مكسوبة» لهم ، اي
انهم مسؤولون عنها .

(٢) الكّل : الضيف ؛ العَيْل .

والتواضع للمسكين، واستماع شكوى المستغيثين، والتدبير بالشرائع والعبادات، والقيام عليها وعلى اسبابها، والتجافي عن الغدر، والمكر، والخديعة، وتنقض العهد، وامثال ذلك، علمنا ان هذه خلق السياسة قد حصلت لديهم، واستحقوا بها ان يكونوا ساسة لمن تحت ايديهم او على العموم، وانه خير ساقه الله اليهم، مناسب لعصيتهم وغلبهم. وليس ذلك سدى فيهم ولا وجد عبثاً منهم. والملك انسب الخيرات والمراتب لعصيتهم. فعلمنا بذلك ان الله تأذن لهم بالملك، وساقه اليهم وبالعكس من ذلك اذا تأذن الله بانقراض الملك من أمة حملهم على ارتكاب المذمومات، وانتحال الرذائل، وسلك طرقها. فتفقد الفضائل السياسية منهم جملة، ولا تزال في انتقاص الى ان يخرج الملك من ايديهم ويتبدل به سواهم، ليكون نعيماً عليهم في سلب ما كان الله قد اتاهم من الملك، وجعل في ايديهم من الخير: «واذا اردنا أن نهلك قرية، أمرنا مترفيها ففسقوا فيها، فحق عليها القول، فدمرناها تدميراً.» (١) واستقرئ ذلك، وتنبه في الأمم السابقة، تجد كثيراً مما قلناه، ورسمناه. «والله يخلق ما يشاء ويختار» (٢)

واعلم ان من خلال الكمال التي تنافس فيها القبائل اولو العصبية، وتكون شهادة لهم بالملك، اكرام العلماء، والصالحين، والاشراف، واهل الحسب، واصناف التجار، والقرباء، واتزال الناس منازلهم. وذلك ان اكرام القبائل، واهل العصبية والمشاو، لمن يباهضهم في

(١) القرآن: (سورة ١٧: [الاسرى]: ١٧)

(٢) القرآن: (سورة ٢٨: [القصص]: ٦٨)

الشرف ، ويجاذبهم حب العشير والعصبية ، ويشاركهم في اتساع الجاه ، امرٌ طبيعي يحمل عليه ، في الاكثر ، الرغبة في الجاه ، او المخافة من قوم المُكرَّم ، او الناس مثلاً منه

واما امثال هؤلاء . ممن ليس له عصبية تُنتفى ، ولا جاه يُرتجى ، فيندفع الشك في شأن كرامتهم ، ويتمحض القصد فيهم أنه للمجد ، وانتحال الكمال في الحلال ، والاقبال على السياسة بالكلية . لان اكرام أئقائه وامثاله ضروري في السياسة الخاصة بين قبيله ونظرانه ؛ وَاكرام الطائرين من اهل الفضائل والخصوصيات كمالٌ في السياسة العامة . فالصالحون للدين ، والعلماء للحاجة اليهم في اقامة مراسم الشريعة ، والتجار للترغيب ، حتى تعم المنفعة بهم ، والغرباء من مكارم الاخلاق (١) ومن الترغيب ببعض الوجوه ؛ واتزال الناس منازلهم من الانصاف ، وهو من العدل

فيعلم ، بوجود ذلك من اهل عصبية ، انجازهم للسياسة العامة ، وهي المُلْك ؛ وان الله قد تأذن بوجودها فيهم ، لوجود علاماتها . ولهذا كان أول ما يذهب من القليل ، اهل المُلْك ، اذا تأذن الله تعالى بسلب مُلكهم وسلطانهم ، اكرام هذا الصنف من الخلق . فاذا رأيت قد ذهب من أمة من الأمم ، فاعلم ان الفضائل قد اخنت في الذهاب عنهم ، وارتقب زوال المُلْك منهم . «واذا اراد الله بقوم سوءاً ، فلا مرد له !» (٢)

(١) يعني : اكرام الغرباء . من مكارم الاخلاق .

(٢) القرآن : (سورة ١٣ [الرعد] : ١٢)

الفصل الحادي والعشرون

في انه ، اذا كانت الامة وحشية ، كان ملكها اوسع

وذلك لانهم اقدر على التغلب والاستبداد ، كما قلناه ، واستعباد الطوائف ، قُدرتهم على محاربة الامم سواهم ؛ ولانهم يتدّلون من الاهلين مثقلة المفترس من الحيوانات العجم . وفولاء . مثل العرب ، وزناتة ، ومن في معانهم من الاكراد ، والتركيان ، وأهل اللثام من صنهاجة . وايضاً فولاء المتوحشون ليس لهم وطن يرتافون (١) منه ، ولا بلد ينجحون اليه ، فنبية الاقطار والمواطن اليهم على السواء . فلماذا لا يقتصرون على ملكة قطرهم وما جاورهم من البلاد ؛ ولا يبقون عند حدود أقطارهم ؛ بل يطفرون (٢) الى الاقاليم البعيدة ، ويتغلبون على الامم النائية . وانظر ما يُحكى في ذلك عن عمر (رضه) لما بُويج ، وقام يجرّس الناس على العراق ، فقال : « ان الحجاز ليس لكم بدار الا على النجعة ، ولا يقوى عليه اهله الا بذلك . اين الطّراء (٣) المهاجرون عن موعد الله اسيروا في الارض التي وعدكم الله ، في الكتاب ، ان يورثكموها ، فقال : « ليظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون . » (٤) واعتبر ذلك ايضاً بحال العرب الساقطة من قبل مثل

- (١) يرتافون : وفي كتب اللغة : راف ، وارف ، وتريف الرجل : اتي الريف . ومن معاني الريف : السعة في المأكل والمشرب .
(٢) يطفرون : من طفر : وثب في ارتفاع .
(٣) الطّراء : الآتون من مكان بعيد - وفي نسخة بولاق : « القراء » .
(٤) القرآن : (سورة ٩ [التوبة] : ٣٣) .

التبابعة وحنيد، كيف كانوا يخطون، فيما نقل، من اليمن الى المغرب مرة، والى الهند (١) والعراق اخرى. ولم يكن ذلك لغير العرب من الأمم. وكذا حال المسلمين من المغرب، لما توجهوا الى الملك، طغروا من الاقليم الاول، ومجالاتهم منه في جوار السودان، الى الاقليم الرابع والخامس في ممالك الاندلس، من غير واسطة. وهذا شأن هذه الأمم الوحشية. فلذلك تكون دولتهم اوسع نطاقاً، وابتعد من مراكزها نهاية. «واقفه مقدّر الليل والنهار» (٢)

الفصل الثاني والعشرون

في ان الملك، اذا ذهب عن بعض الشعوب من أمة، فلا بد من عودته الى شعب آخر منها، ما دامت لهم العصبية والسبب في ذلك ان الملك اذا حصل لهم، بعد سورة القلب، والإذعان لهم من سائر الأمم سواهم. فيتعين منهم المباشرون للأمر، الحاملون سرير الملك. ولا يكون ذلك لجميعهم، لما هم عليه من الكثرة التي يضيق عنها نطاق المراحة، والقدرة التي تجدد انوف كثير من المتطاولين للربة. فاذا تمين أولئك القائلون بالدولة، انغمسوا في النسيم، وغرقوا في بحر الترف والحصب، واستعبدوا اخوانهم، من ذلك الجيل، وانفقوهم في وجوه الدولة ومذابها. وبقي الذين بعدوا عن الامر، وكبحوا

(١) وفي موضع آخر من المقدمة، يفي ابن خلدون ما يتظاهر بقبوله هنا من غزوات التبابعة الى المغرب، واطراف آسيا - راجع الروائع [مجلد ١٣ ص : ٩]

(٢) (قرآن : سورة ٧٣ [الزمل] : ٢٠)

عن المشاركة ، في ظلّ من عزّ الدولة التي شاركها بنسبهم ، وبمنجاة من الهرم ، بعدهم عن الترف واسبابه . فاذا استولت على الأولين الأيام ، وباد غرضاءهم (١) الهرم ، فطعنتهم الدولة ، وأكل الدهر عليهم وشرب ، بما أرفق النعم من حدهم واستقت غريزة الترف من مائهم ، وبلغوا غايتهم من طبيعة التمدّن الإنساني ، والتغلب السياسي ،

كدود القزّ يفسج ، ثم يفنى بمرکز نسجه في الانعكاس ،

كانت حينئذٍ عصية الآخرين موفورة ، وسورة غلبهم من الكاسر محفوظة ، وشاربهم في القلب معلومة . فتسوأ ما لهم الى الملك الذي كانوا ممنوعين عنه بالقوة الغالبة ، من جنس عصيتهم ؛ وترتفع المنازعة لما عرف من غلبهم . فيستولون على الامر ، ويصير إليهم . وكذا يتفق فيهم مع من بقي ايضاً متبذراً عنه (٢) من عشائر أمتهم . فلا يزال الملك ملجأ في الأمة الى ان تنكسر سورة العصية منها ، او يفنى سائر عشائرها : سنة الله في الحياة الدنيا ؛ « والآخرة عند ربك للمتقين » (٣)

واعتبر هذا بما وقع في العرب : لما انقرض ملك عاد ، قام به من بعدهم إخوانهم من ثود . ومن بعدهم ، إخوانهم البالحلة . ومن بعدهم ، إخوانهم من حمير ايضاً . ومن بعدهم ، الأذواء . (٤) كذلك . ثم جاءت الدولة لخصر . وكذا القرس : لما

(١) الغرضاء : حالة الجصب ، والخير ، وطيب العيش .

(٢) عنه : الضير للملك .

(٣) القرآن : (سورة ٤٣ [الزخرف] : ٣٤)

(٤) الأذواء : ج . ذو ؛ وذو : لقب كان يتلقب به ملوك حمير ؛ فيقال لهم مثلاً :

انقرض امرُ الصَّكِينَةِ ، ملك ، من بعدهم ، السَّاسَانِيَّةُ ؛ حتى تأذن الله بانقرضهم اجمع ، بالإسلام . وكذا اليونانيون انقرض امرهم وانتقل الى اخوانهم من الروم . وكذا البربر ، بالغرب ، لما انقرض امرُ مَغْرَاوَةِ ، وِكْسَامَةِ (١) ، الملوكة الاول منهم ، رجع الى صنهاجة ؛ ثم اللثمين ؛ ثم المصامدة (٢) ؛ ثم من بقي من شعوب زَنَاتَةِ (٣) . وهكذا سنة الله في عبادِهِ وخلقِهِ

واصل هذا كله انما يكون بالعصية . وهي متفاوتة في الاجيال . والملك يُخْلِقُهُ التَّوْفُ ، ويُذْهِبُهُ ، كما سذكِرُه بعد . فاذا انقرضت دولة ، فانما يتناول الامرَ منهم من له عصبية مشاركة لعصيتهم ، التي عُرفَ لها التسليم والانقياد ؛ وأونس منها القلب لجميع العصبيات . وذلك انما يوجد في النسب القريب منهم . لان تفاوت العصبية بحسب ما قرب من ذلك النسب التي هي فيه او بعد . حتى اذا وقع في العالم تبديل كبير من تحويل ملة ، او ذهاب عُمران ، او ما شاء الله من قدرته ، فيُصَيِّدُ يُخْرِجُ عن ذلك الجيل الى الجيل الذي يأذن الله بقيامه بذلك التبديل ؛ كما وقع لُصْرُ ، حتى غلبوا على الأُتَمِّ والدول ، واخذوا الامر من ايدي اهل العالم ، بعد ان كلوا مكبوحين عنه أحقاباً

-
- ذو يَزَنَ ، وذو الأَذَارِ ، وذو القَرَيْنِ . ويدعون ايضاً « بالذوين » . ومنهُ المثل في القُصْرَةِ : « كانه احد الذوين ! » اي كانه احد هؤلاء الملوكة .
- (١) كان مقرَّ مَغْرَاوَةِ فِي تِلْمِيَّانَ ، وِكْسَامَةِ فِي الْقِيَرَوَانِ .
- (٢) المصامدة : هم المعروفون ايضاً « بالموحدين »
- (٣) باقي شعوب زَنَاتَةِ : هم قبائل عبد الواد ، والمرينيين .

الفصل الثالث والعشرون

في ان المغلوب موعٌ ابدأ بالاعتداء بالغالب في شعاره ،

وزيّه ، ونخلته ، وسائر احواله وعوائده

والسبب في ذلك أن النفس ابدأ تعتمد الكمال في من غلبها ، وانتقدت اليه : إما لنظره بالكمال بما وقر عندها من تعظيمه ، او لما تغايط به من أن انتقادها ليس لقلب طبيعي ، انما هو لكمال الغالب . فاذا غايطت بذلك واتصل لها ، صار اعتقاداً . فانتقدت جميع مذاهب الغالب ، وتشبهت به : وذلك هو الاعتداء ، او لما تراه ، والله اعلم ، من ان غلب الغالب لها ليس بعصية ولا قوة بأس . وانما هو بما انتحلته من العوائد والمذاهب ، تغايط ايضاً بذلك عن القلب . وهذا راجع للأول . ولذلك ترى المغلوب يتشبه ابدأ بالغالب في ملبسه ، ومركبه ، وسلاحه ، في اتخاذها ، واشكالها بل وفي سائر احواله . وانظر ذلك في الابناء مع آباءهم كيف تجدهم متشبهين بهم دائماً ، وما ذلك إلا لاعتقادهم الكمال فيهم . وانظر الى كل قُطر من الاقطار كيف يغلب على اهله زري الحامية ، وجند السلطان ، في الاكثر ؛ لانهم الغالبون لهم . حتى انه اذا كانت أمة تجاور أخرى ، ولها القلب عليها ، فيسري اليهم من هذا التشبه والاعتداء حظ كبير . كما هو في الاندلس ، (١) لهذا العهد مع أمم الجلالة (٢) . فانك تجدهم يتشبهون

(١) الاندلس : المراد به اهل الاندلس من المسلمين .

(٢) الجلالة : المراد بهم سكان مقاطعات ليون وقتالة من الصماليين .

بهم في ملايهم ، وشاراتهم ، والكثير من عوائدهم ، واحوالهم ، حتى في رسم التأثيل في الجردان ، والمصانع والبيوت . حتى اقد يستشعر ، من ذلك ، الناظرُ بعين الحكمة ، انه علامة الاستيلاء ، والامرقة ، وتأمل في هذا سرّ قولهم : « العائمة على دين الملك ! » فانه من بابهِ ، اذ الملك غالب لمن تحت يده ، والرعية مقتدون به لاعتقاد الكمال فيه ، اعتقاد الابناء بآبائهم ، والمتعلمين بعلمهم ، والله العليم الحكيم !

الفصل الرابع والعشرون

في ان الأمة ، اذا غلبت وصارت في ملك غيرها ،
أسرع اليها الفناء

والسبب في ذلك ، والله أعلم ، ما يحصل في النفوس من التكامل ، اذا ملك امرؤها عليها ، وصارت بالاستعباد آلة لسواها ، وعالة عليهم . فيقصر الأمل ، ويضعف . والتنازل والاعتار انما هو من حدة الأمل ، وما يحدث عنه من النشاط في القوى الحيوانية . فاذا ذهب الأمل بالتكاسل ، وذهب ما يدعو اليه من الاحوال ، وكانت العصبية ذاهبة بالغلب الحاصل عليهم ، تناقص عمرائهم ، وتلاشت مكاسبهم ومساعدتهم ، وعجزوا عن المدافعة عن انفسهم بما خضد القلب من شوكتهم . فاصبحوا مغلبين لكل مغلوب ، وطعمة لكل آكل ؛ وسواء كانوا حصلوا على غايتهم من الملك ام لم يحصلوا

ثم يتوسّع في البرهان عن عدم تنازل الامم المغلوبة ، وينلط ، اذ يذكر ، مثالا على قوله ، انقراض الفرس بعد غلبت العرب عليهم . ومن المعروف انهم لم يفرضوا

الفصل الخامس والعشرون

في ان العرب لا يتغلبون الا على البسائط

وذلك انهم ، بطبيعة التوحش التي فيهم ، أهلُ انتهاب وغيث ، ينتهبون ما قدروا عليه من غير منالبة ، ولا ركوب خطر ، ويفرون الى متجهم بالقفر ، ولا يذهبون الى المزاحفة والمحاربة ، الا اذا دافعوا بذلك عن انفسهم . فكلّ معقل او مستصعب عليهم ، فهم يتركوه الى ما سهل عنه ، ولا يعرضون له . والقبائل المتنتعة عليهم باوعار الجبال بمنجاة من عيهم وفسادهم ، لانهم لا يتسّمون اليهم المضاب ، ولا يركبون الصعاب ، ولا يحاولون الخطر . واما البسائط ، ففي اقتدروا عليها بفقدان الحامية وضعف الدولة ، فهي نهبٌ لهم ، وطعمة لا كملهم ، يردّدون عليها النار والنهب والزحف لسهولتها عليهم ، الى ان يصبح اهلها مغلبين لهم . ثم يتبادرونهم باختلاف الايدي ، وانحراف السياسة الى ان يتقرض عمرانهم . والله قادرٌ على خلقه ، وهو الواحد القهار لا ربَّ غيره

الفصل السادس والعشرون

في ان العرب ، اذا تغلبوا على اوطان ، اسرع اليها الخراب

والسبب في ذلك أنهم أئمة وحشية باستحكام عوائد التوحش واسبابه فيهم ، فصار لهم خلقاً وجيلةً ، وكان عندهم ملذوذاً لمسا فيه من الخروج عن ربقة الحكم ، وعدم الانقياد للسياسة . وهذه الطبيعة منافية للعمران ، ومناقضة له . فغاية الاحوال العادية كلها عندهم الرحلة والتغلب .

وذلك مناقضٌ للسكون الذي به العمران ، ومنافٍ له . فالحجر مثلاً انما حاجتهم اليه لتَضِيهِ أَثَافِي (١) للقدور ، فيَتَقَوُّنَهُ من المباني ، ويَحْرَتُونَهَا عليه ، ويعِدُونَهُ لذلك . والحشْب ايضاً انما حاجتهم اليه ليعْتَبِرُوا به خِيَامَهُمْ ، ويتَّخِذُوا الاوتاد منه لبيوتهم ، فيخربون السقف عليه لذلك . فصارت طبيعة وجودهم منافية للبناء الذي هو أصل العمران

هذا في حالهم على العموم . وايضاً فطبيعتهم انتهاب ما في ايدي الناس وانَّ رزقهم في ظلال رماحهم ؛ وليس عندهم في اخذ اموال الناس حدٌ يَتَّقُونَ اليه . بل كلما امتدت اعينهم الى مال ، او متاع ، او ماعون ، انتهبوه . فاذا تمَّ اقتدارهم على ذلك بالتَّغَبُّبِ وَالْمَلَكِ ، بطلت السياسة في حفظ اموال الناس ، وخرب العمران

وايضاً فَلَا تَنَّهُم يَكْلَفُونَ ، على اهل الاعمال من الصنائع والحرف ، اعمالهم ، لا يرون لها قيمة ولا قِسطاً من الاجر والثمن . والاعمال ، كما سنذكره ، هي اصل المكاسب ، وحقيقتها . واذا فسدت الاعمال ، وصارت مجَانَةً ، ضعفت الآمال في المكاسب وانقبضت الايدي عن العمل ، وابذعروا (٢) الساكن ، وفسد العمران

وايضاً فانهم ليست لهم عناية بالاحكام ، وزَّجَرَ الناس عن المفاسد ، ودفاع بعضهم عن بعض . انما هُتِّمَهُمْ ما يأخذونه من اموال الناس نهياً او غرامة . فاذا توصلوا الى ذلك وحصلوا عليه ، أعرضوا عما بعده من تسديد احوالهم ، والنظر في مصالحهم ، وقهر بعضهم عن أغراض المفاسد . وربما

(١) الاثافي : ج . أَثَفِيَّةٌ : الحجر يُرَكِّزُ الى حجرين ، فتوضع عليها القدر ويوقد تحتها .

(٢) ابذعروا : القوم : تفرَّقُوا .

فرضوا العقوبات في الاموال حرصاً على تحصيل الفائدة والحياة والاستثمار منها ، كما هو شأنهم . وذلك ليس بُخس، عن دفع المفاصد ، وزجر المتعرض لها ؛ بل يكون ذلك زائداً فيها لاستسهال الثرم في جانب حصول القرض . فتبقى الرعايا في ملكتهم كأنها فوضى دون حكم ؛ والفوضى مهلكة للبشر ، مفسدة للعمران ، بما ذكرناه من أن وجود الملك خاصة طبيعية للانسان لا يستقيم وجودهم واجتماعهم إلا بها ، وتقدم ذلك في اول الفصل

وايضاً فهم متنافسون في الرئاسة . وقلّ ان يُسلم احدُ منهم الأمر لغيره ، ولو كان اباه او اخاه او كبير عشيرته ، إلا في الاقل وعلى كره ، من اجل الحياء . فيتعدّد الحُكّام منهم ، والامراء ؛ وتختلف الايدي على الرعيّة في الحياة والاحكام ، فيفسد العمران وينتقض . قال الاعرابي الوافد على عبد الملك ، لما سأله عن الحجاج ، واراد الثناء عليه عنده بحسن السياسة والعمران ، فقال : « تركته يظلمُ وحده ا »

وانظر الى ما ملكوه وتغلبوا عليه من الاوطان ، من لدن الخليفة ، كيف تقوّضُ عمرانه ، واقفر ساكنه ، وبُذلت الأرض فيه غير الأض : فاليمَن ، قرأهم ، خراب ، إلا قليلاً من الامصار ؛ وعراق العرب كذلك ؛ قد خرب عمرانه الذي كان للفرس أجمع ، والشام لهذا العهد كذلك ؛ وافريقية (١) والمغرب (٢) ، لما جاز اليها بنو هلال وبنو سليم ، منذ عهد

(١) افريقية : يستعمل مؤلفو المغرب هذه الكلمة طوراً بمعنى « تونس » وتارة بمعنى القطر المؤلف من تونس وطرابلس الغرب ، ومقاطعة قسنطينة ، وهو المقصود هنا .

(٢) المغرب : المقصود به هنا مراکش .

المائة الخامسة ، وقرسوا ١) بها ثلاثمائة وخمسين من السنين ، قد لحقا ٢) بها ٣) ، وعادت بسائطه خراباً كلها ، بعد ان كان ، ما بين السودان والبحر الرومي ، ح كله عمراناً . تشهد بذلك آثار العمران فيه من المعالم ، وتماثيل البناء ، وشواهد القرى والمدن . والله يوث الارض ومن عليها ، وهو خير الوارثين ٤)

الفصل السابع والعشرون

في ان العرب لا يحصل لهم الملك الا بصيغة دينية ، من نبوة ، او ولاية ، او اثر عظيم من الدين على الجملة

والسبب في ذلك أنهم ، خلقت التوحش الذي فيهم ، أصعب الأمم انقياداً بعضهم لبعض ، للغلظة ، والأنفة ، وبعد الهمة ، والمنافسة في الرئاسة ؛ فقلما تجتمع امواؤهم . فاذا كان الدين ، بالنبوة او الولاية ، كان الوازع لهم من انفسهم ؛ وذهب خلق الكبر والمنافسة منهم . فسهل انقيادهم واجتماعهم . وكذلك بما يشغلهم من الدين المذهب للغلظة والأنفة ، الوازع عن التحاسد والتنافس . فاذا كان فيهم النبي او الولي الذي يبعثهم على القيام بأمر الله تعالى ويذهب عنهم منغومات الأخلاق ويأخذهم

(١) قرسوا : اي احكوا جا وقرسوا لها بالشر .

(٢) لحقا : الضمير لافريقية والمغرب .

(٣) جا : الضمير لما تقدم ذكره من البلاد : اليمن ، والعراق ، والشام — اي لحقا جا بالحرب واضمحلال العمران .

(٤) راجع القرآن : (سورة ٢١ [الانبياء] : ٨٩)

بمحمودها ، ويؤلف كلمتهم لإظهار الحق ، ثم اجتاعهم ، وحصل لهم التغلب والملك . وهم ، مع ذلك ، أسرع الناس قبولاً للحق والهدى ، سلامة طباعهم من عوج الملكات ، وبراءتها من ذميم الاخلاق ، إلا ما كان من خلق التوحش القريب المعانة : المتعيا . لقبول الخير ببقائه على الفطرة الاولى ، وبُعد عما ينطبع في النفوس من قبيح العوائد وسوء الملكات . « فان كل مولود يولد على الفطرة » كما ورد في الحديث ، وقد تقدم

الفصل الثامن والعشرون

في ان العرب ابعد الأمم عن سياسة الملك

والسبب في ذلك أنهم اكثر بدواة من سائر الأمم ، وأبعد مجالاً في الفقر ، واغنى عن حاجات التلؤلؤ وجوبها ، لاعتيادهم الشظف وخشونة العيش . فاستغنوا عن غيرهم ، فصَبَّ انقياد بعضهم لبعض لإيلافهم ذلك ، وللتوحش . ورئيسهم محتاج إليهم غالباً للعصية التي بها المدافعة ، فكان مضطراً الى إحسان ملكتهم وترك مراغمتهم ، لئلا يختل عليه شأن عصبته ، فيكون فيها هلاكه وهلاكهم

وسياسة الملك والسلطان تقتضي ان يكون السائس ازارعاً باقهر . وألا لم تستقم سياسته . وايضاً ، فان من طبيعتهم ، كما قدّمناه ، أخذ ما في ايدي الناس خاصة ، والتجافي عما سوى ذلك من الاحكام بينهم ، ودفاع بعضهم عن بعض . فاذا ملكوا أمة من الامم ، جعلوا غاية مُلكهم الانتفاع بأخذ ما في ايديهم ، وتركوا ما سوى ذلك من الاحكام بينهم .

وربما جعلوا العقوبات على المفسد ، في الاموال ، حرصاً على تكثير الجبايات وتحصيل الفوائد . فلا يكون ذلك وازعاً . وربما يكون باعثاً ، بحسب الأغراض الباعثة على المفسد ، واستهانة ما يُعطى من ماله في جانب غرضه ، فتتمو المفسد بذلك ، ويقع تخريب العمران . فتبقى تلك الأئمة كأنها فوضى ، مستطيلة ايدي بعضها على بعض ، فلا يستقيم لها عمران ، وتخرب سريعاً شأن الفوضى ، كما قدّمناه

فبعدت طباع العرب ، لذلك كله ، عن سياسة الملك . وانما يصيرون اليها بعد انقلاب طباعهم ، وتبدلها بصبغة دينية تحو ذلك منهم ، وتجمل الوازع لهم من انفسهم ، وتحملهم على دفاع الناس بعضهم عن بعض ، كما ذكرناه . واعتبر ذلك بدولتهم في الملة ، لما شيد لهم الدين أمر السياسة بالشرعية واحكامها الرأية لمصالح العمران ، ظاهراً وباطناً ، وتتابع فيها الخلفاء ، عظم حينئذ ملكهم ، وقوي سلطانهم . كان رسم (١) ، اذا رأى المسلمين يجتمعون للصلاة ، يقول : « أكل عُمرُ (٢) كبدي ايعلم الكلاب الآداب »

ثم انهم ، بعد ذلك ، انتظمت منهم عن الدولة أجيال نبذوا الدين ، ففسدوا السياسة . ورجعوا الى قهرهم ، وجعلوا شأن عصيتهم مع أهل الدولة ، يبعدهم عن الاتقياد ، وإعطاء النصفة (٣) فتوحشوا كما كانوا . ولم يبق لهم من اسم الملك إلا انه للخلفاء ، وهم من جيلهم . ولما ذهب

(١) رسم : قائد جيوش الفرس في معركة القادسية سنة ٦٣٦ - راجع الروائع [جز ١٣ : ص ٦٠]

(٢) عمر : اي عمر بن الخطاب : ثاني الخلفاء الراشدين (٦٣٤ - ٦٤٤)

(٣) إعطاء النصفة : اي جعلوا إعطاء النصفة ، وهو العدل .

أمر الخلافة ، وأمحي اسمها ، انقطع الامر جملةً من ايديهم ، وغلب عليهم العَجَمُ دونهم . واقاموا في بادية قفارهم لا يعرفون الملك ولا سياسته . بل قد يجهل الكثير منهم أنهم قد كان لهم مُلك في القديم ؛ وما كان لاحد من الامم في الخليفة ما كان لأجياهم من الملك . ودُول عاد ، وحمود ، والعاقل ، وحنين ، والتبابعة ، شاهدة بذلك . شجَّ دولة مُضر في الإسلام : بني أمية ، وبني العباس . لكن بَعْدَ عهدهم بالسياسة ، لما نسوا الدين ، فرجعوا الى اصلهم من البداوة . وقد يحصل لهم ، في بعض الاحيان ، غلب على الدول المستضعفة ، كما في المغرب ، لهذا العهد ؛ فلا يكون مآله وغايته ألا تخريب ما يستولون عليه من العمران ، كما قلَّمناه . والله يوتّي ملكه من يشاء !

الفصل التاسع والعشرون

في ان البوادي من القبائل ، والعصائب ، مغلوبون
لاهل الامصار

قد تقدّم لنا ان عمران البادية ناقص عن عمران الحواضر والامصار ؛ لان الامور الضرورية في العمران ليس كلها موجوداً لأهل البدو . وانما توجد لديهم ، في مواطنهم ، أمور القلح ، وموادها معدومة ، ومُعظمها الصنائع فلا توجد لديهم في الكلية : من تجار ، وخياط ، وحذاء ، وامثال ذلك ، بما يقيم لهم ضروريات معاشهم في القلح وغيره . وكذا الدنانير والدرهم مفقودة لديهم . ولما بأيديهم أعراسها من مُنَـلّ الزراعة ، وأعيان

الحيوان ، او خلافة : ألباناً ، وأوباراً ، وأشعاراً ، وإهاباً (١) ، مما يحتاج اليه أهل الامصار ، فيعوضونهم عنه بالدنانير والدرهم
الآن حاجتهم الى الامصار في الضروري . وحاجة أهل الامصار اليهم في الحاجي والكمالي (٢) . فهم يحتاجون الى الامصار بطبيعة وجودهم . فما داموا في البادية ، ولم يحصل لهم ملك ولا استيلاء على الامصار ، فهم يحتاجون الى اهلها ، ويتصرفون في مصالحهم وطاعتهم ، متى دعوا الى ذلك وطالبوهم به . وإن كان في المصر ملك ، كان خضوعهم وطاعتهم لطلب الملك . وإن لم يكن في المصر ملك ، فلا بد من رئاسة ، ونوع استبداد ، من بعض أهله على الباقيين ؛ وإلا انتقض عمرانه . وذلك الرئيس يحملهم على طاعته والسعي في مصالحه ، إما طوعاً ببذل المال لهم ، ثم يبيع لهم ما يحتاجون اليه من الضروريات في مصره ، فيستقيم عمرانهم ؛ وإما كرهاً ، إن تمت قدرته على ذلك ، ولو بالتضريب بينهم حتى يحصل له جانب منهم يغالب به الباقيين . فيضطر الباقيون الى طاعته ، بما يتوقعون لذلك من فساد عمرانهم . وربما لا يسهم مفارقة تلك النواحي الى جهات أخرى ؛ لأن كل الجهات معنور بالبدو الذين غلبوا عليها ، ومنعوا من غيرها . فلا يجد هؤلاء ملجأ الا طاعة المصر ، فهم بالضرورة مظلومون لاهل الامصار . والله قاهر فوق عباده ، وهو الواحد الأحد القهار

(١) الإهاب : الجلد غير المدبوغ .

(٢) والواقع على عكس ما يتصوره ابن خلدون : فإن حاجات اهل المدن الى اهل البوادي أسى من حاجات هؤلاء الى أولئك . اذ يمكن للبديوي ان يعيش بئس من المدن ، مكتفياً بما هو ضروري لحياته فقط ، كما قرره مؤلفنا نفسه في غير مواضع من مقدمته .

فهرس

الصفحة

الصفحة

ج	الفيلسوف الاجتماعي	١٣٥	فهدونه
د	الكاتب	١	الرجل
ح	مآخذ	ب	آثاره

العمران البدوي

٣	الفصل الاول : في ان احيال البدو والحضر طبيعية
٥	الفصل الثاني : في ان جيل العرب بالخلقة طبيعي
٦	الفصل الثالث : في ان البدو اقدم من الحضر وسابق عليه
٨	الفصل الرابع : في ان اهل البدو اقرب الى الخير من اهل الحضر
٩	الفصل الخامس : في ان اهل البدو اقرب الى الشجاعة من اهل الحضر
١١	الفصل السادس : في ان مائة اهل الحضر للأحكام مفسدة لبأسهم
١١	الفصل السابع : في ان سكنى البدو لا تكون إلا للقبائل اهل العvisية
١٤	الفصل الثامن : في ان العvisية انما تكون من الالتحام بالنسب
١٥	الفصل الحادي عشر : في ان الرئاسة لا تزال في نصابها المخصوص
	الفصل الثالث عشر : في ان البيت والشرف، بالاصالة والحقيقة، لأهل
١٧	العvisية ؛ ويكون تغيرهم بالمجاز والشبه
	الفصل الرابع عشر : في ان البيت والشرف للموالي ، واهل الاصطناع،
٢٠	انما هو بمواليهم لا بانسابهم
٢٢	الفصل الخامس عشر : في ان نهاية الحسب في العقب الواحد اربعة آباء

الفصل السادس عشر: في ان الأمم الوحشية اقدر على التغلب من سواها ٢٦

الفصل السابع عشر: في ان الغاية التي تجري اليها العصبية هي الملك ٢٧

الفصل الثامن عشر: في ان من عوانق الملك حصول الترف ٣٠

الفصل التاسع عشر: في ان من عوانق الملك حصول المذلة للقبيل ٣١

سبب تيه بني اسرائيل ٣١

ملحق في تأثير المخارم والضرائب ٣٣

الفصل العشرون: في ان من علامات الملك التنافس في الخلال

الحميدة وبالعكس ٣٥

الفصل الحادي والعشرون: في انه ، اذا كانت الامة وحشية ، كان

ملكها اوسع ٣٩

الفصل الثاني والعشرون: في ان الملك ، اذا ذهب عن بعض الشعوب

من أمة ، فلا بد من عودته الى شعب آخر منها ٤٠

الفصل الثالث والعشرون: في ان المغلوب موكل ابدًا بالاقتداء بالغالب ٤٣

الفصل الرابع والعشرون: في ان الأمة ، اذا غلبت وصارت في ملك

غيرها ، أسرع اليها الفناء ٤٤

الفصل الخامس والعشرون: في ان العرب لا يتغلبون الا على البسائط ٤٥

الفصل السادس والعشرون: في ان العرب ، اذا تغلبوا على اوطان ،

أسرع اليها الحراب ٤٥

السابع والعشرون: في ان العرب لا يحصل لهم الملك الا بصيغة دينية ٤٨

الثامن والعشرون: في ان العرب ابعد الأمم عن سياسة الملك ٤٩

الفصل التاسع والعشرون: في ان البوادي من القبائل ، والعصائب

مغلوبون لأهل الامصار ٥١

الرفائع

سلسلة أبحاث في الأدب ، ومتفبات من أشهر اعلام

السلسلة الثالثة

في الشعر

الشيخ ناصيف اليازجي : منتخبات شعرية

فرنسيس مرآش الحلبي :

سامي باشا البارودي :

الشيخ نجيب الحداد :

في النثر

المعلم بطرس البستاني : مقالات منتخبة

الشيخ ابراهيم اليازجي : في اللغة

ولي الدين يكن : منتخبة

المعلم سليم البستاني :

اديب اسحق :

جرجي زيدان :

الروائع

سلسلة إيمانك في الأدب، ومنشآت من أشهر أعلام

السلسلة الثانية

ظهر حتى الآن

- ١١ - أبو الطيب المتنبي : المذائع والأهاجي
- ١٢ - أبو الطيب المتنبي : المراثي والمفاخر والحكم
- ١٣ - ابن خلدون : المقدمة - ١ : مقدمة المقدمة
- ١٤ - « « « : ٢ - العمران البشري على الجملة
- ١٥ - « « « : ٣ - القبائل والامم الوعشية

يظهر قريباً

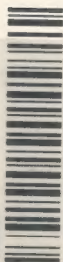
في الشعر

- ١٦ - أبو فراس الحمداني : منتخبات شعرية

في النثر

- ١٧ - أبو العلاء المعري : رسالة الفقران
- ١٨ - الجاحظ : كتاب الحيوان - ١ :
- ١٩ - الجاحظ : « « « : ٢ -
- ٢٠ - « « « : « « « : ٣ -

Bibliotheca Alexandrina



0424236



/CA
01

أبو
ع